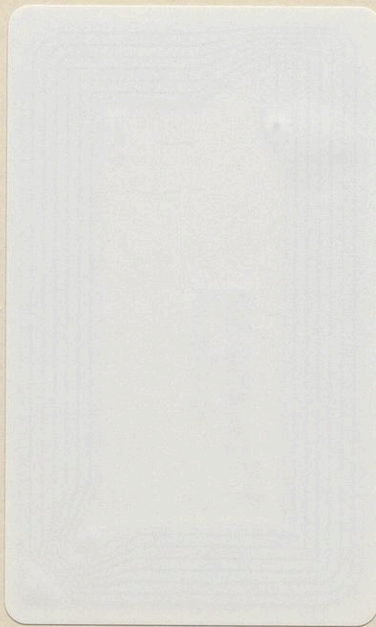




N12<518631664 021



ubTÜBINGEN



ANALECTA PRAEMONSTRATENSIA

COMMISSIO HISTORICA ORDINIS PRAEMONSTRATENSIS

ANALECTA PRAEMONSTRATENSIA

TOMUS XXVII

1951

Cum subventionem Gubernii.

TONGERLOAE
TYPIS S. NORBERTI



Qh 5334

DER MESSRITUS DES PRAEMONSTRATENSERORDENS

(Fortsetzung).

TEXTE

I.

Missale von 1530 — Weale-Bohatta, *Catalogus missalium*, Nr 1672, fol. CXVa-CXXIXb.

Quando sacerdos preparat se ad cantandum. Antiphona : Ne reminiscaris... *Psalmi* : Quam dilecta...; Benedixisti...; Inclina Domine...; Credidi propter quod...; Appropinquet...; *Antiphona* : Ne reminiscaris Domine delicta mea vel parentum meorum neque vindictam sumas de peccatis meis.

Kyri eleyson. Christe eleyson. Kyri eleyson. Pater noster...

Et ne nos inducas...

Ego dixi, Domine, miserere mei. Sana animam meam, quia peccavi tibi.

Proba me, Domine, et tenta me. Ure renes meos et cor meum.

Non veniat michi pes superbiae. Et manus peccatoris non moveat me.

Sacerdotes induantur iusticia. Et sancti tui exsultent.

Domine exaudi orationem meam. Et clamor meus ad te veniat.

Oratio : Suppliciter te Deus omnipotens pater deprecor, ut dum me famulum tuum coram omnipotentia maiestatis tue graviter deliquisse confiteor, manum misericordie tue michi porrigas et que nequiter admisi clementer digneris ignoscere. Per Christum Dominum nostrum. Amen.

Dum casulam induit : Indue me, Domine, vestimento humilitatis, charitatis et pacis, ut undique protectus atque munitus valeam resistere viciis et hostibus mentis et corporis. Amen.

Post casulam Psalmus : Judica me Domine et discerne... Introibo ad altare Dei. Ad Deum, qui letificat iuventutem meam.

Confiteor Deo omnipotenti et beate Marie et omnibus sanctis et vobis fratribus, quia peccavi cogitatione, locutione et opere, mea culpa. Ideo precor te, Virgo Maria, et vos omnes sancti et vos fratres orare pro me.

Misereatur tui (vel *vestri* : Missale von 1578) omnipotens Deus et dimissis omnibus peccatis tuis (vel *vestris* : Missale von 1578) perducatur te (vel *vos* : Missale von 1578) ad vitam eternam. Amen.

Indulgentiam, absolutionem et remissionem omnium peccatorum nostro-

rum et gratiam sancti Spiritus tribuat nobis omnipotens et misericors Dominus. Amen.

Post confessionem ante altare : Aufer a nobis quesumus, Domine, iniquitates nostras, ut mereamur puris mentibus introire ad sancta sanctorum. Amen.

Benedictio super dyaconum : Dominus sit in corde et in ore tuo, ut digne annuncies evangelium Christi.

Benedictio incensi : Ab eo benedicatur, in cujus honore crematur. Amen.

Canon minor. Dum ponitur aqua in calice : Fiat hec commixtio vini et aque pariter in nomine Domini nostri Jhesu Christi, de cujus latere exivit sanguis et aqua.

Dum offertur hostia et calix : Panem celestem (das Miss. von 1578 fügt hier ein † ein) et calicem († im Miss. von 1578) salutaris accipiam et nomen Domini invocabo.

Cum calix coopertus fuerit : Veni invisibilis sanctificator, sanctifica hoc sacrificium tibi preparatum.

Statim sacerdos inclinans se dicit : Suscipe sancta Trinitas hanc oblationem, quam tibi offerrimus in memoriam passionis, resurrectionis, ascensionis Domini nostri Jesu Christi et in honorem beate Marie semper virginis (das Miss. von 1578 fügt hinzu : *et sancti Johannis Baptistae*) et omnium celestium virtutum et omnium sanctorum, qui tibi placuerunt ab initio mundi, ut illis proficiat ad honorem, nobis autem ad salutem, et ut illi omnes pro nobis et pro cunctis fidelibus vivis et defunctis orare dignentur in celis, quorum memoriam facimus in terris. Qui vivis et regnas.

Deprecatio sacerdotis ad populum : Orate fratres pro me peccatore, ut meum pariter et vestrum in conspectu Domini acceptum sit sacrificium.

Responsio populi : Dominus sit in corde et in ore tuo suscipiatque Dominus Deus de manibus tuis sacrificium istud et orationes tue ascendant in memoriam ante Deum pro nostra et totius populi salute.

Laus angelica. Folgt das *Gloria*; für die Noten zum Anstimmen sind vier rote Zeilen vorgedruckt, die Noten selbst sind durch ein drucktechnisches Versehen ausgefallen. Dann folgt das Gloria de beata Maria mit Tropen.

Es folgt das *Credo* ohne Rubrik. Noten zum Anstimmen sind für ein Credo angegeben, für das zweite Credo sind wohl die Zeilen für die Noten vorgedruckt, die Noten selbst fehlen.

Oratio ante communionem : Veni, Domine Jesu Christe, veni, cui ego miser peccavi, veni et obliviscere peccatum meum, pro quo effudisti sanguinem tuum; veni, Jesu dulcissime, et da michi cibum salutis eterne; veni infirmorum medicus; veni ieiunantium cibum; veni et visita domum istam nomini tuo dedicatam; veni dilecte mi; teneam te et in eternum ne dimittas me. Veni gaudium spiritus mei, veni leticia cordis mei, veni exultatio et gloria mea : ut delectetur in te anima mea. Ecce, pie Jesu, ad te venio : in quem spero, quem toto corde desidero, quem tota mentis intentione aspicio : quem totis visceribus amplector, cuius corpus et sanguinem suscipere cupio : ut ultra in me maneat et usque in eternum me non dimittas. Amen.

Die Präfationen. Sequitur prefatio communis. Folgt die Praefatio communis. *In nativitate Domini* : folgt die Praefatio de Nativitate Domini mit Communicantes. *In apparitione Domini Prefacio* : folgt die Praefatio de

Epiphania Domini. *De quadragesima* : folgt die Praefatio de quadragesima. *De sancta Cruce* : folgt die Praefatio de sancta Cruce mit Communicantes, Hanc Igitur und Qui pridie. *De resurrectione* : folgt die Praefatio paschalis mit Communicantes und Hanc igitur. *De ascensione Domini* : folgt die Praefatio de Ascensione Domini mit Communicantes. *De penthecoste prefacio* : folgt die Praefatio de Spiritu Sancto. *De sancta Trinitate* : folgt die Praefatio de sanctissima Trinitate. *De sancta Maria* : folgt die Praefatio de beata Maria Virgine. *Prefacio de apostolis* : folgt die Praefatio de Apostolis.

Canon major Vom *Te igitur* bis zum *Pax Domini* Text des Canon. (*Hic sacerdos in medio altaris devote se inclinet*) : *Te igitur...* Im *Te igitur* : ...petimus (*Hic erigat se*) uti accepta habeas et benedicas, hec † dona, hec † munera, hec † sancta sacrificia illibata.

In der *Commemoratio pro vivis* : ...famularumque tuarum N. (*Hic recitet nomina vivorum*) et omnium circumstantium... (*Hic levet manus in altum*) : Communicantes... (*Hic inclinet se*) : Hanc igitur... (*Hic erigat se*) : Quam oblationem... Im *Quam oblationem* : ...quesumus, bene†dictam, ascri†ptam, ra†tam, rationabilem acceptabilemque facere digneris, ut nobis Cor†pus et San†guis... (*Hic purget digitos et accipiat hostiam*) : Qui pridie... bene†dixit, fregit, dedit discipulis suis dicens : Accipite et manducate ex hoc omnes. Hoc est enim corpus meum. (*Hic elevet corpus Domini et accipiat calicem*) : Simili modo... bene†dixit... ex eo omnes. (*Hic elevet calicem*). Hec quotiescumque...

(*Extendat brachia in modum crucis*) : Unde et memores... hostiam † puram, hostiam † sanctam, hostiam † immaculatam, panem sanctum † vite eterne et calicem † salutis perpetue. (*Ponat manus iunctas super utrumque dicens*) : Supra que propitio... (*Cancellatis manibus inclinet*) : Supplices te rogamus... Im *Supplices te rogamus* : ...divine majestatis tue (*Hic erigat se et osculet altare dicens*) : Ut quotquot ex hac altaris participatione sacrosanctum filii tui Cor†pus et San†guinem sumpserimus, (*Hic signet se ipsum signo crucis dicens*) omni benedi†ctione celesti. In der *Commemoratio pro defunctis* : ...in somno pacis N. (*Hic recitet nomina defunctorum*) Ipsi, Domine...

(*Tundat pectus et exaltet vocem*) : Nobis quoque peccatoribus... Per quem hec omnia Domine semper bona creas (*Hic signet utrumque*) sancti†ficas, vivi†ficas, bene†dicis et prestas nobis. (*Hic faciat quatuor cruces super calicem cum hostia et quintam in labra calicis*) Per † ipsum et cum † ipso et in † ipso est tibi Deo † patri omnipotenti in unitate Spiritus sancti † omnis honor et gloria. (*Hic tangat calicem cum oblata et mutet vocem*) : Per omnia secula seculorum. Amen. (*Hic elevet patenam dicens sub silentio*) : Libera nos quesumus... Da propicius pacem in diebus nostris (*Hic osculetur patenam faciendo crucem*) ut ope miseri†cordie tue adiuti et a peccato simus semper liberi (*Hic signet se cum patena in fronte*) et ab omni perturbatione securi (*Hic dividat hostiam per medium*). Per eundem Dominum nostrum Jesum Christum filium tuum (*Hic dividat alteram partium*) qui tecum vivit et regnat in unitate Spiritus sancti Deus (*Levet calicem dicens*). Per omnia secula seculorum. Amen.

(*Hic faciat crucem cum tertia parte hostie super calicem*) : Pax Do†mini sit sem†per vo†biscum. Et cum spiritu tuo.

Agnus Dei... Dreimal, wie im Missale Pianum.

(*Dimittat tertiam partem in calicem dicens*) : Hec sacrosancta commixtio corporis et sanguinis Domini nostri Jesu Christi fiat michi et omnibus summentibus salus mentis et corporis et ad vitam capescendam eternam preparatio salutaris.

Domine Jesu Christe, qui dixisti apostolis tuis : pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis, ne respicias peccata mea, sed fidem Ecclesie tue, eamque secundum voluntatem tuam pacificare, custodire, adunare et regere dignare. Qui vivis etc.

Habete vinculum charitatis et pacis, ut apti sitis sacrosanctis mysteriis Dei. Amen.

Ante perceptionem : Domine Jesu Christi, fili Dei vivi, qui ex voluntate patris cooperante Spiritu Sancto per mortem tuam mundum vivificasti : libera me per hoc sacrum Corpus et Sanguinem tuum a cunctis iniquitatibus et universis malis : et fac me tuis semper obedire mandatis, et a te numquam in perpetuum permittas separari. Qui vivis etc.

Post perceptionem : Perceptio Corporis et Sanguinis Domini nostri Jesu Christi prosit anime mee et corpori meo in vitam eternam. Amen.

Oratio post Missam : Placeat tibi sancta Trinitas... (*wie im Pianischen Missale*)... Per omnia secula seculorum. Amen.

Post Missam : *Antiphona* : Trium puerorum... *Psalmi* : Benedicite omnia...; Laudate Dominum omnes gentes...; Lauda anima mea...; Laudate Dominum in sanctis ejus...; Nunc dimittis...; *Antiphona* : Trium puerorum cantemus hymnum, quem cantabant in camino ignis benedicentes Dominum.

Kyri eleyson. Christe eleyson. Kyri eleyson. Pater noster...

Et ne nos inducas... Sed libera nos.

Confiteantur tibi omnia opera tua... Et sancti...

Non nobis, Domine, non nobis... Sed nomini tuo...

Exultabunt sancti in gloria... Letabuntur...

Domine exaudi orationem meam. Et clamor meus ad te veniat.

Collecta : Deus, qui tribus pueris... (*wie im Missale Pianum*).

Item alia collecta : Actiones nostras, quesumus, Domine, aspirando preveni et adiuvando proseguere : ut cuncta nostra operatio et a te semper incipiat et per te cepta finiatur.

Item alia collecta : Omnium sanctorum tuorum; Domine, supplicatione placatus et veniam nobis tribue et remedia sempiterna concede. Per Dominum nostrum Jesum Christum filium tuum, qui tecum vivit et regnat in unitate Spiritus sancti Deus. Per omnia secula seculorum.

« Sequuntur accidentia misse. »

Si post mediam noctem quis comederit aut etiam medici consilio aliquid hauserit : licet postea dormierit : non debet illa die celebrare. Qui vero non dormierit nec comedit aut bibit, poterit celebrare.

Si infra missam ante consecrationem se recolat comedisse vel bibisse vel esse in peccato mortali vel irregularem vel excommunicatum, quorum non erat memor ante missam, tunc maxime propter excommunicationem et comestionem non procedat nisi de scandalo, si desisteret, timeatur. Vel ut dicit Dominus Bonaventura, si habet propositum confitendi et contritionem de peccatis, poterit perficere. Si vero post consecrationem recordetur ali-

cuius predictorum, habita contritione cum proposito confitendi et satisfaciendi debet procedere. Non debet tamen sacerdos in missa de statu suo cogitare, sed ad sacramentum et ea, quae sibi peragenda sunt, iugiter meditari.

Si ante consecrationem musca vel aranea aut aliud simile reperiatur, totum in piscinam effundatur, calix abluatur, vinum aliud et aqua ponantur. Si vero hoc post consecrationem reperiatur, captum animal abluatur et comburatur. Cinis et ablutio in piscinam ponantur, propter venenum aut aliud abhominabile calix a nullo sumatur, sed in vase mundo aptoque cum reliquis reservetur et statim vinum et aqua in calice ponantur et fiat consecratio a *Simili modo* et sacrificium perficiatur.

Non sunt consecratae gutte, quae forte sunt extra calicem vel infra in circumferentia nec hostia vel pars eius, quas sacerdos non proposuit consecrare. Si vero dubitet de fragmentis an ab hostia consecrata vel non consecrata processerint, cum illud cognoverit, post sumptionem tamen sacramenti eaumat.

Si propter frigus aut aliquam negligentiam hostia vel pars hostie cadat in calicem post consecrationem utriusque ulterius procedatur nec aliquid propter hoc immutetur. Similiter si hostiam ante tempus debitum ex inconsideratione diviserit, procedat ulterius nichil immutando.

Si in hostia appareat forma carnis vel alia quam panis, talis hostia non sumatur, sed in sacrario reponatur novaque hostia accipiat et consecratur.

Si celebrans non recolit, se dixisse verba sacramentalia, non debet turbari sed procedere, si etiam sibi constet, quod omisit aliqua verba, quae non sunt de forma consecrationis, non resumat illa, sed ulterius procedat. Sed si certus est omisisse quodcumque verbum de forma consecrationis, resumat totam formam scilicet *Hoc est enim* vel *Hic est enim calix*. Si sacerdos celebrans putat ante se habere decem hostias et sunt undecim, si intendat consecrare quod est ante se nichil reservando ex intentione, omnes sunt consecrate. Consultitur ergo, ut supra totum quod est ante se non habendo considerationem ad certum numerum intentionem ferat.

Si sacerdos ante consecrationem infirmitate deficiat, non oportet missam ab alio perfici.

Si vero in ipsa prolatione verborum consecrationis panis deficiat sic quod dubitetur an sacramentum confectum sit, alius sacerdos a principio illius consecrationis incipiat et sub conditione hostiam panis, quam reperit, consecret et missam perficiat.

Si vero in consecratione sanguinis deficiat, sic quod dubitetur, ut prius utrum consecraverit, alius sacerdos novam hostiam panis et vinum in alio calice accipiat et hostiam novam cum alio vino primum etiam sub conditione consecret, totumumat et missam compleat.

Si sacerdos post consecrationem corporis sanguine nondum consecrato deficiat, alius novam quam consecret hostiam accipiat et totumumat et missam more solito perficiat. Si post consecrationem utriusque nullo sacramento sumpto defecerit, alius sacerdos, ubi dimissum est, incipiat et fiat sacramenta inventa sumendo.

Si de cibo diei precedentis aliquid in ore permanserit, quod deglutierit, vel aqua in modica quantitate in os lavando intraverit non impedit celebrare. Caveat autem, ne id contingat.

Si post consecrationem corporis cognoverit non esse vinum in calice siquidem corpus non sumpserit, calicem rite preparet et ab illo loco *Simili modo* incipiat et missam compleat.

Si vero corpus dominicum sumpserit, hostiam novam cum calice rite preparet, consecret, sumat et perficiat.

Si vero post consecrationem sanguinis recordetur aquam non posuisse in calice missam more solito compleat caveatque, ne infra calicem sacrum aquam infundat.

Si aquam solam, super quam verba consecrationis errore protulit putans calicem esse rite preparatum, sumpserit, accipiat hostiam novam, quam consecret, et preparet calicem ponendo vinum et aquam more solito, consecret et perficiat. Quia preceptum de perfectione sacramenti maius est quam preceptum, quod sacramentum a ieiunis conficiatur et sumatur.

Si sacerdos post sumptionem sacramenti species evomuerit, debet vomitus ille cremari et cineres iuxta altare recondi.

Non est consecratum vinum per immissionem partis hostie consecrate in ipsum, quod facit Ecclesia die veneris sancta.

Si de sanguine supra corporale aut aliud ornamentum seu vestimentum ceciderit, pars illa abscindatur et in loco reliquiarum servetur, prius tamen, quantum fieri poterit, sacramentum extrahatur, vestimentum abluatur et ablutio a sacerdote sumatur.

Si vero super terram, lapidem vel lignum de sanguine ceciderit, lingendus, extergendus et radendus est locus ille et pulvis in sacro loco reponendus.

Oratio post communionem : Gratias ago tibi omnipotens et misericors Deus meus gratiarum actiones tremende tue maiestati, piissime et immense pater, habeo, quia me indignum et miserum peccatorem precioso corpore et sanguine filii tui Domini nostri Jesu Christi consolari et satiare dignatus es. Queso igitur, dulcissime Domine Jesu, ut hec sancta communio non sit michi ad iudicium et condemnationem, sed tua gratia et pietate sit michi suavitas et dulcedo anime mee, salus et sanctitas in omni tentatione, pax et gaudium in omni tribulatione, lumen et virtus in omni verbo et opere, solatium et tutela finalis in morte ad evadendas et conterendas omnium inimicorum meorum insidias et proficiat michi ad salutem corporis et anime in vitam eternam. Et presta, ut ibi nulla immaneat peccati macula, ubi tua sancta introierunt sacramenta. Amen.

Alia oratio post communionem : O Serenissima et inclyta mater Domini nostri Jesu Christi, pia et perpetua virgo Maria, que eundem creatorem omnium creaturarum in tuo sanctissimo corpore portare digna fuisti eundemque Spiritu sancto cooperante intacta et inviolata permanens in salutem totius generis peperisti, cuius idem veracissimum corpus ego indignus et miser peccator sumere presumpsi, ad ipsum queso pro me intercedere digneris, ut quidquid in eius ineffabili servitio ignoranter vel qualicumque modo deliqui tuis sanctissimis meritis et precibus ac omnium sanctorum michi clementer dignetur indulgere ac gratiam tribuere, qua de cetero emendatius vivere valeam sicque presentem vitam in sancto timore et solitudine peragere, quatenus post huius infelicis vite miserias felici consummata victoria ad gaudia eterne felicitatis cum his, pro quibus oravi vel qualicumque modo orare teneor atque cum omni populo Dei vivis simul

ac defunctis introduci merear. Prestante eodem Domino nostro Jesu Christo, filio tuo, qui panis existens angelorum per te factus est cibus viatorum. Super omnia Deus benedictus in secula. Amen.

Item alia oratio : Laudo, benedico et gratias ago tibi dulcissime Jesu, quod me indignum ad tam mirificum ac salutare convivium invitare dignatus es et dignissimo sacramento corporis et sanguinis tui refecisti. Eya rogo te, clementissime Jesu, per hanc ineffabilem misericordie tue dignationem, ut hoc vivificum sacramentum sit michi contra omnium peccatorum meorum vulnera efficacissimum medicamentum ac omnis gratie et virtutis copiosissimum complementum. Sit michi etiam hoc dulcissimum sacramentum tam in vita quam in morte contra omnia pericula validissimum tutamentum et ad eternam beatitudinem solidissimum fulcimentum. Mi Domine Jesu, queso te per hanc sanctissimam eucharistiam et per merita et intercessionem sanctissime virginis Marie matris tue et omnium sanctorum tuorum, ne me permittas amplius quocunque tentationis impulsu separari a te, sed da michi, ut a peccatis emendatus et virtutibus fecundatus ac fine bono consummatus atque a perpetue damnationis periculo liberatus a te in eterne felicitatis convivio recipi merear et cum omnibus sanctis in sempiternae exultationis tripudio iocundari ac te in eternum laudare et glorificare. Amen.

LAUS DEO.

II.

Missale des Generalabtes Despruets von 1578. Weale-Bohatta, *Catalogus missalium*, Nr 1673, fol. 135b-150b.

Praeparatio ad missam : Sequuntur ea, quae observanda sunt a sacerdote celebrante. Et primo dum vult se praeparare ad celebrandam missam, genibus flexis dicat hymnum *Veni creator* et adjungat versum et collectam de sancto Spiritu; postea antiphona *Ne reminiscaris* et psalmos sequentes cum precibus adjunctis, prout plenius continentur in codice parvarum precum nostri Ordinis, in quo eiusmodi praeparationes per totum describuntur.

Dann folgen die Gebete des Missale von 1530 von der Antiphon *Ne reminiscaris* bis zur Oration *Suppliciter te Deus*.

Dann folgt die « Alia Oratio S. Ambrosii ante Missam » *Ad mensam dulcissimi convivii tui*, die « Oratio S. Thomae Aquinatis » *Omnipotens sempiternae Deus* die beide im Missale Romanum unter den Orationen bei der Praeparatio ad missam stehen, und die « Oratio Sancti Bonaventurae » *Transfige dulcissime Domine Jesu* des Missale Pianum, die dort unter den Orationen bei der Gratiarum actio post missam steht.

Cum autem induit amictum dicat : Humeros et pectus meum Spiritu sancti gratia protege Domine : renesque meos a vitiis omnibus absterge ad sacrificandum tibi Domino Deo regnanti. Per Christum.

Sumendo albam : Indue me Domine ornamento humilitatis, castitatis et pacis : et circunda me lorica fortitudinis. Per Christum.

Ad cingulum : Lumbos meos zona iustitiae circuncinge Domine : et circunda vitia cordis et corporis mei. Per.

Ad manipulum : Da Domine virtutem manibus meis ad abstergendum peccati maculam : ut mundo corde et casto corpore tibi valeam ministrare. Per.

Ad stolam : Stola iustitiae circunda Domine cervicem meam : et ab omni corruptione peccati purifica mentem meam. Per Christum.

Dum casulam induit : Indue me Domine vestimento humilitatis... wie im Missale von 1530.

Post casulam Psalmus : Judica me... folgt das Staffelgebet wie im Missale von 1530.

Benedictio super dyaconum : Dominus sit in corde... wie im Missale von 1530.

Benedictio incensi : Ab eo benedicatur... wie im Missale von 1530.

Der Canon minor stimmt mit dem des Missale von 1530 wörtlich überein, einige kleine Abweichungen sind oben angegeben.

Folgt das *Gloria in excelsis Deo* und das *Ite Missa est* mit Noten zum Anstimmen in mehrfacher Form für die verschiedenen Feste : In praecipuis solennitatibus; In mediocribus solennitatibus et in duplicibus solennibus; In festis duplicibus et dum cantatur de beata Maria; In festis Sanctorum celebribus et diebus Dominicis; In festis novem lectionum et trium etiam; In matutinali Missa tam diebus Dominicis quam festis; Laus angelica.

Folgt der Text des *Gloria*.

De beata Maria : Dum cantatur, sub hac nota incipitur. Folgen Noten zum Anstimmen und der Text des *Gloria* de beata Maria mit Tropen.

Es folgt das *Credo* ohne Rubrik. Noten zum Anstimmen.

Oratio ante Communionem : Veni Domine Jesu Christe... wie im Missale von 1530.

Die *Praefationen*, sämtlich mit Noten versehen.

Sequitur Praefatio communis : Folgt die Praefatio communis.

In Nativitate Domini : Folgt die Praefatio de Nativitate Domini. Haec Praefatio Nativitatis Domini dicenda est quotidie in omnibus missis, etiam in missis Sanctorum, usque ad Epiphaniam. Et in missis beatae Mariae, usque ad Purificationem.

Infra Canonem : Folgt das Communicantes.

In apparitione Domini : Praefatio. Folgt die Praefatio de Epiphania Domini. Haec Praefatio per octo dies in missa de Epiphania et in missis Dominicarum occurrentium est dicenda.

Infra Canonem : Folgt das Communicantes.

De quadragesima : Folgt die Praefatio de quadragesima. A capite ieiunii usque ad ramos palmarum in feriis et eorum missis quotidie est dicenda.

De sancta Cruce : Folgt die Praefatio de sancta Cruce. In Dominica Palmarum et quatuor diebus sequentibus et in utroque festo sanctae Crucis et quotiescunque de Cruce missa celebratur, haec Praefatio est dicenda. Notandum etiam, quod ea, quae sequuntur, dicenda sunt infra Canonem in missa, quae dicitur Feria quinta in Coena Domini. Folgen Communicantes, Hanc igitur und Qui pridie.

De Resurrectione : Folgt die Praefatio Paschalis. Haec Praefatio cantatur usque ad Ascensionem Domini in feriis et in missis de tempore et de Sanctis, etiam propria Praefatione carentibus. Verba autem illa (Et in hoc potissimum die) dicuntur tantum in die Paschae et per totam hebdomadam, atque etiam

in diebus Dominicis : sed aliis diebus dicendum : sed in hoc potissimum gloriosius praedicare.

Infra Canonem in die Resurrectionis et per octavas. Folgen Communicantes und Hanc igitur.

De Ascensione Domini : Folgt die Praefatio de Ascensione Domini. Haec Praefatio dicitur usque ad Pentecosten.

Infra Canonem : Folgt das Communicantes.

De Pentecoste. Praefatio. Folgt die Praefatio de Spiritu sancto. Haec Praefatio dicitur per totam hebdomadam, et quoties missa celebratur de sancto Spiritu : ubi notandum, quod quando cantatur de sancto Spiritu alio tempore quam infra Octavas Pentecostes, haec verba Hodierna die sunt praetermittenda.

Infra Canonem : Folgt das Communicantes und Hanc igitur.

De sancta Trinitate : Folgt die Praefatio de sanctissima Trinitate. Haec Praefatio cantatur singulis diebus Dominicis a festo Trinitatis usque ad Adventum Domini, quoties fit de Dominica 1).

De Sancta Maria : Folgt die Praefatio de beata Maria Virgine. Notandum, quod haec Praefatio est dicenda, quotiescunque de beata Maria missa celebratur, nisi a Nativitate Domini usque ad festum Purificationis et in festis etiam Purificationis et Annunciationis, in quibus Praefatio Nativitatis Domini cantatur. In vigilia etiam Assumptionis Praefatio communis tantum cantatur.

Praefatio de Apostolis : Folgt die Praefatio de Apostolis. Notandum tamen est, quod quando fit de Evangelista, oportet dicere, sed per beatos Evangelistas tuos, non autem Apostolos.

Cum Sacerdos dicit Sanctus, debet manus iungere et inclinare se : et cum dicit, Benedictus, debet se signare a fronte ad pectus. Sanctus, Sanctus, Sanctus, etc. wie im Missale Pianum.

Canon major :

Vom Te igitur bis zum Pax Domini sind die Texte mit denen des römischen Missale identisch : *Sacerdos extendens et iungens manus elevans ad caelum oculos et statim demittens inclinatus ante altare dicit Te igitur...*

Im Te igitur : ... petimus (*Hic erigat se*). Uti accepta habeas et benedicas (*Signat ter super oblata*) Hec † dona, haec † munera, haec † sancta sacrificia illibata (*Extensis manibus prosequitur*) In primis...

Commemoratio pro vivis : Memento Domine famulorum, famularumque tuarum N. (*iungit manus : orat aliquantulum pro quibus orare intendit : deinde extensis manibus prosequitur*) Et omnium circumstantium... (*Hic levet manus in altum*) : Communicantes...

Im Communicantes : ... muniamur auxilio (*iungit manus*) Per eundem... (*Tenens manus extensas super oblata dicit*) Hanc igitur...

Im Hanc igitur : ... numerari (*iungit manus*) Per Christum... (*Hic erigat se*) Quam oblationem...

Im Quam oblationem : ... quaesumus (*signat ter super oblata*) benedictam, ascriptam, ratam, rationabilem, acceptabilemque facere digneris :

1) Vgl. hierzu M. VAN WAEFELCHEM, s.a., O. S., 117, Anm. 1.

(*signat semel super hostiam, et semel super calicem*) ut nobis Corþpus et Sanþguis...

Im *Qui pridie* : ... pateretur (*accipit hostiam*) accepit... venerabiles manus suas (*elevet oculos ad caelum*) : Et elevatis... gratias agens (*signat super hostiam*) beneþdixit... ex hoc omnes (*Tenens ambabus manibus hostiam, profert verba consecrationis distincte, secrete et attente*) : Hoc est enim Corpus meum. (*Prolatis his verbis consecrationis statim hostiam consecratam genu flexo adorat : surgit, ostendit astantibus, reponit super corporale, iterum adorat : et non disiungit pollices et indices, nisi quando hostia tractanda est, usque ad ablutionem digitorum : tunc detecto calice dicit*) Simili modo postquam coenatum est (*ambabus manibus accipit calicem*) accipiens... gratias agens (*sinistra tenens calicem, dextera signat super eum*) beneþdixit... ex eo omnes. (*Profert verba consecrationis super calicem, tenens illum parum elevatum*). Hic est enim calix... remissionem peccatorum. (*Prolatis verbis consecrationis deponit calicem super corporale et genu flexo adorat : surgit et ostendit populo dicens*) : Haec quotiescunque feceritis... facietis (*deponit, cooperit et iterum adorat, deinde extendit brachia in modum crucis*). Unde et memores...

Im *Unde et memores* : ... datis (*signat ter super hostiam et calicem simul*) hostiam þ puram, hostiam þ sanctam, hostiam þ immaculatam (*signat semel super hostiam et semel super calicem*) panem þ sanctum vitae aeternae et calicem þ salutis perpetuae. (*Ponit manus iunctas super utrumque dicens*) : Supra quae propitio... (*Profunde inclinatus cancellatis manibus dicit*) : Supplices te rogamus...

Im *Supplices te rogamus* : ... Ut quotquot (*hic erigit se et osculatur altare*), ex hac... filii tui (*signat semel super hostiam et semel super calicem*), Corþpus et Sanþguinem sumpserimus (*seipsum signat*), omni beneþdictione caelesti... (*Commemoratio pro defunctis*). Memento etiam Domine...

In der *Commemoratio pro defunctis* : ... in somno pacis N. (*iungit manus, orat aliquantulum pro his defunctis, pro quibus orare intendit : deinde extensis manibus prosequitur*). Ipsis Domine... (*Tundat pectus et exaltet vocem*) : Nobis quoque peccatoribus...

Im *Per quem haec omnia* : ... bona creas (*Hic signet utrumque*) Sanctiþficas, viviþficas, beneþdicens et praestas nobis. (*Hic faciat quatuor cruces super calicem cum hostia et quintam in labra calicis*). Per þ ipsum et cum þ ipso et in þ ipso est tibi Deo þ Patri omnipotenti in unitate Spiritus sancti þ omnis honor et gloria. (*Hic tangat calicem cum oblata et mutet vocem. Nec reponat hostiam super corporale, sed teneat eam super calicem, quousque pervenerit ad Panem nostrum et tunc ostendat manu extensa et elevata supra latus dextrum, magna cum reverentia, more matricis Ecclesie Praemonstratensis, ut adoretur Christus oblatus in hoc augustissimo sacramento pro omnibus*). Per omnia saecula... (*Hic elevet patenam dicens sub silentio*) : Libera nos quaesumus...

Im *Libera nos quaesumus* : ... in diebus nostris (*Hic osculetur patenam faciendo crucem*) ut ope miseriþcordiae... semper liberi (*Hic signet se cum patena in fronte*), et ab omni perturbatione securi (*Hic dividat hostiam per medium super calicem dicens*) Per eundem... filium tuum (*Hic dividat alteram partium*) qui tecum vivit et regnat... sancti Deus (*Levet calicem dicens*) Per omnia saecula... (*Hic faciat ter crucem cum tertia parte hostiae super*

calicem dicens) : Pax Do^tmini sit [†] semper vo^tbiscum. Et cum Spiritu tuo. Agnus Dei... Dreimal wie im Missale Pianum. (*In missis pro defunctis omisso Miserere nobis dicitur dona eis requiem; et tertio additur sempiternam. (Dimittat tertiam partem in calicem dicens). Haec sacrosancta commixtio... wie im Missali von 1530. (Cum missa celebratur pro defunctis non datur Pax : ideo oratio, quae proxime sequitur scilicet Habete vinculum non dicitur). Habete vinculum... wie im Missale von 1530. (Hac oratione peracta exosculetur Diaconus Sacerdotem dicens : Pax tibi pater et sanctae Ecclesiae. Et sacerdote exosculato ac Subdiacono : Subdiaconus Novitium ministrum exosculetur, qui quidem Novitius statim veniet summa cum humilitate ad Abbatem in Choro existentem vel eo absente ad priorem : deinde suo ordine ad singulos religiosos et exosculetur eos dicens unicuique : Pax tibi frater. Christus enim pax nostra offertur Deo in reconciliationem nostram. Et ideo nos invicem reconciliatos esse oportet, ut haec hostia oblata sit nobis propitia. Non ascendet autem Novitius gradus superiores, sed manebit in subselliis inferioribus).*

Ante perceptionem : Domine Jesu Christe, fili Dei vivi... wie im Missale von 1530.

Post perceptionem : Perceptio corporis, Domine Jesu Christe... wie im Pianischen Missale. (*Tunc tenens ambas partes hostiae inter pollicem et indicem sinistrae manus et dextera percutiens pectus dicit ter*) : Domine non sum dignus... wie im Pianischen Missale. (*Postea dextera se signans dicit*) : Corpus Domini nostri Jesu Christi... wie im Pianischen Missale. (*Deinde discooperit calicem et dicit*) : Quid retribuam Domino... wie im Pianischen Missale. (*Accipit calicem et eo signans dicit*) : Sanguis Domini nostri Jesu Christi... wie im Pianischen Missale. (*Et sumit totum Sanguinem cum particula, quo sumpto dicit*) : Quod ore sumpsimus... wie im Pianischen Missale. (*Interim porrigit calicem ministro, qui infundat parum vini et aquae ut celebrans se purificet : deinde prosequitur dicens*) : Corpus tuum Domine... wie im Pianischen Missale.

Oratio post missam, quae dicitur statim post *Ite missa est vel Benedicamus Domino vel Requiescant in pace. Sacerdos enim inclinans se ante medium altaris dicat* : Placeat tibi sancta Trinitas... wie im Pianischen Missale...

Postea legit Euangelium secundum Joannem *In principio. Si autem illud Euangelium lectum fuerit in missa, pro eo dicat Euangelium secundum Lucam* *Missus est Gabriel, f. 4 in Feria IIII quatuor temporum adventus.*

Deinde pro gratiarum actionibus dicat antiphonam *Trium puerorum, Psalmi Benedicite omnia...* Die Danksagungsgebete einschliesslich der drei Orationen sind dem Missale von 1530 entnommen.

« Sequuntur accidentia misse ».

Wörtlich aus dem Missale von 1530 entlehnt.

Oratio post communionem : Gratias ago tibi... wie im Missale von 1530.

Alia oratio post communionem : O serenissima et inclyta mater... wie im Missale von 1530.

Item alia oratio : Laudo, benedico et gratias ago... wie im Missale von 1530.

Item alia oratio sancti Thomae : Gratias tibi ago Domine sancte pater omnipotens, aeternae Deus... wie im Missale Pianum.

Item alia oratio sancti Bernardi : O bone Jesu, o piissime Jesu, o dulcissime Jesu, o Jesu fili Mariae virginis, plenus misericordia et pietate. O dulcis Jesu, secundum magnam misericordiam tuam miserere mei. O clementissime Jesu, te deprecor per illum sanguinem preciosum, quem pro peccatoribus effundere voluisti, ut abluas omnes iniquitates meas et in me respicias miserum et indignum humiliter veniam petentem et hoc nomen sanctum Jesus invocantem. O nomen Jesu, nomen dulce : nomen Jesu, nomen delectabile : nomen Jesu, nomen confortans. Quid est enim Jesus nisi salvator ? Ergo Jesus propter nomen sanctum tuum esto mihi Jesus et salva me : ne permittas me damnari, quem tu ex nihilo creasti. O bone Jesu, ne perdat me iniquitas mea, quem fecit omnipotens bonitas tua. O dulcis Jesu, recognosce, quod tuum est, et absterge, quod alienum est. O benignissime Jesu, miserere mei, dum tempus est miserendi : ne damnas me in tempore iudicandi. Quae utilitas in sanguine meo, dum descendero in aeternam corruptionem ? Non mortui laudabunt te, Domine Jesu, neque omnes, qui descendunt in infernum. O amantissime Jesu, o desideratissime Jesu, o mitissime Jesu, o benigne Jesu, o Jesu, Jesu, Jesu, admitte me intrare in numerum electorum tuorum. O Jesu, salus in te credentium. O Jesu, solatium ad te confugientium. O Jesu, dulcis remissio omnium peccatorum. O Jesu, fili Mariae virginis, infunde in me gratiam, sapientiam, charitatem, castitatem et humilitatem, ut possim te perfecte diligere, te laudare, te perfrui, tibi servire et in te gloriari, et omnes, qui invocant nomen tuum, quod est Jesus. Per Christum Dominum nostrum. Amen.

III.

Missale Sulkonis, Praepositi Chotieschoviensis (1384-1407). Bibl. Tepl. b 5 (Cod. 10), Pgm. XIV. Jahrh. (Nentwich, a. a. O. S. 7), fol. 7a-36a.

Incipit preparacio sacerdotis ad missam et primum dicitur ymnus : Veni creator spiritus. *Antiphona* : Ne reminiscaris Domine... wie im Missale von 1530 2). *Psalmi* : Quam dilecta... Benedixisti Domine... Inclina Domine... Credidi... Appropinquet deprecacio mea...; *Antiphona* : Ne reminiscaris... Kyri eleison, Christe eleison, Kyri eleison. Pater noster... Et ne nos... ♫. Ego dixi Domine miserere... ♫. Proba me Domine... ♫. Non veniat mihi pes superbie... ♫. Sacerdotes tui induantur... ♫. Esto nobis Domine turris fortitudinis... ♫. Domine exaudi oracionem meam... Dominus vobiscum. Et cum spiritu tuo. Oremus : Suppliciter te Deus, pater omnipotens... fast wie im Missale von 1530.

Item alia collecta : Assit nobis quesumus, Domine, virtus Spiritus sancti, que et corda clementer expurget et ab omnibus tueatur adversis. Per.

Item alia collecta : Exaudi quesumus, Domine, supplicum preces et confitencium tibi parce peccatis, ut pariter nobis indulgenciam tribuas benignus et pacem.

2) Der Raumersparnis halber sind unbedeutende Abweichungen in den folgenden Texten nicht verzeichnet.

Der Raumersparnis halber ist von den folgenden Orationen, die sich durch ihre Länge auszeichnen, nur das Incipit abgedruckt worden, um gegebenenfalls eine Identifizierung zu ermöglichen.

Oracio ante missam : Non de meritorum meorum qualitate confisus presumo accedere ante conspectum divine maiestatis tue, Domine Deus, sed pro tua ineffabili pietate, qui dignatus es peccatores ad tuam misericordiam vocare et ad te venientibus dignatus es piissimam indulgentiam et sempiternam gratiam conferre...

Item alia oracio : Summe sacerdos et vere pontifex, Domine Jhesu Christe, qui te obtulisti Deo Patri hostiam vivam, puram et immaculatam in ara crucis pro nobis miseris peccatoribus...

Item alia : Summe sacerdos et vere pontifex, Domine Jhesu Christe, Deus et homo, qui regnas in unitate princeps et pater caput humane nature...

Item alia : Benignissime, misericordissime ac clementissime Domine Deus pater omnipotens, cui omnis famulatur virtus...

Item alia : Ad mensam dilectissimi convivii tui, Domine Jhesu Christe, rex angelorum et Domine...

Item alia : Domine Jhesu Christe, qui dixisti : qui manducat carnem meam et bibit sangwinem meum, in me manet et ego in eo...

Item alia : Omnipotens et misericors Deus, ecce accedo ad sacramentum corporis et sangwinis Domini nostri Jhesu Christi...

Ante communionem : Deus, qui de indignis dignos, de immundis mundos, de peccatoribus iustos facis...

Ante communionem : O sancte Spiritus, qui uterum beate virginis Marie fecundasti eamque filium Dei parere fecisti...

Item ante communionem : Domine Jhesu Christe, immensam clemenciam tuam humili devocione depono, ne irascaris michi indigno famulo tuo...

Item alia : Consciencia quidem trepida omnipotens Deus ad sanctum altare tuum accedo indignus sacrosancti corporis et sangwinis tui misterium sumere...

Ante communionem oracio : Domine sancte pater omnipotens eterne Deus, concede michi reo et infelicissimo peccatori, famulo tuo...

Item ante communionem : Eya dulcis anima soror mea cara, tuo dilectissimo sponso lectum cordis para...

Post communionem oraciones sequentes : Gracias ago tibi, Domine sancte pater omnipotens, rex celi et terre, pro universis beneficiis tuis et deprecor te, ut per intercessionem et merita mitissime virginis Marie et omnium sanctorum me miserum peccatorem, famulum tuum...

Item post communionem : Eya Deus meus, misericordia mea, remitte michi misero peccatori omnia peccata mea...

Dann fehlen Blätter.

Die Praefationen, sämtlich mit Noten versehen :

Die Praefatio communis ohne Rubrik, wahrscheinlich ist diese mit dem vorausgehenden Blatte ausgefallen.

In Nativitate Domini : Folgt die Praefatio de Nativitate Domini. *Infra accionem* : Folgt das Communicantes.

In Epyphania Domini : Folgt die Praefatio de Epiphania Domini. *Infra accionem* : Folgt das Communicantes.

In ieiunio : Folgt die Praefatio de quadragesima.

In palmis sequens : Folgt die Praefatio de Sancta Cruce mit Communicantes, Hanc igitur und Qui pridie.

In pasca : Folgt die Praefatio Paschalis. *Infra accionem* : Folgt das Communicantes und Hanc igitur.

In Ascensione Domini : Folgt die Praefatio de ascensione Domini. *Infra accionem* : Folgt das Communicantes.

In die sancti Spiritus prephacio : Folgt die Praefatio de Spiritu Sancto. *Infra accionem* : Folgt das Communicantes. *Infra accionem* : Folgt das Hanc igitur.

De sancta Trinitate : Folgt die Praefatio de sanctissima Trinitate.

De beata virgine : Folgt die Praefatio de beata Maria Virgine.

De apostolis prephacio : Folgt die Praefatio de Apostolis.

Folgt das *Gloria* de beata Maria mit Tropen (Kein anderes Gloria), ohne Noten.

Es folgt das *Credo* ohne Rubrik und ohne Noten.

Infolge Blattverlustes ist hier eine Lücke im Text; daher fehlt auch der Canon minor. Der Text beginnt wieder mitten im Communicantes.

Canon major :

Vom *Te igitur* bis zum *Pax Domini*, Text des Canon.

Im Quam oblationem : ... bene+dixit, ascrip+tam, ra+tam... cor+pus et san+guis...

Im Qui pridie : ... benedi+xit... dicens... (*Hic levat hostiam*) Accipite et manducate... Hoc est enim corpus meum (*Hic levat calicem*) Simili modo... bene+dixit... (*Hic deponit calicem*) Hec quocienscumque... (*Hic manus extende*) Unde et memores... hos+tiā puram, hos+tiā sanctam, hos+tiā immaculatam, pa+nem sanctum vite eterne et ca+licem salutis perpetue. (*Manus super calicem ponas*) Supra quae propicio... (*Manibus cancellatis*) Supplices te rogamus...

Im Supplices te rogamus : ... altaris tui (*osculando altare*) participatione sacrosanctum filii tui Cor+pus et Sanguin+em... (*Hic recitantur nomina defunctorum*) Memento etiam Domine... (*Hic pectus tunde*) Nobis quoque peccatoribus...

Im Per quem haec omnia : ... sancti+ficās, vi+vivificās, bene+dixis... Per ip+sum et cum ip+so et in ip+so... in uni+tate... (*osculando patenam*) Da propicius pacem... (*Hic dividat hostiam*) Per eundem Dominum... (*Dicitur*) Per omnia secula seculorum... (Vor dem *Pax Domini*...) Agnus Dei... (Dreimal, wie im Missale Pianum). (*Hic corpus Christi in calicem ponit*) Hec sacrosancta commixcio corporis et sanguinis... wie im Missale von 1530.

Oracio : Domine Jhesu Christe, qui dixisti apostolis tuis : pacem meam do vobis, pacem relinquo vobis, ne respicias peccata mea, sed fidem ecclesie tue, eamque secundum voluntatem tuam (*osculando altare*) pacificare, custodire, adunare et regere digneris. Qui vivis et regnas Deus per omnia secula seculorum. Amen.

Cum pacem det : Habete vinculum caritatis et pacis... wie im Missale von 1530. (*Inclinans se dicat hanc*) Domine Jhesu Christe, fili Dei vivi... wie im Missale von 1530, nur ist die Schlussformel Qui vivis etc. ausge-

schrieben. *Perceptio corporis et sanguinis Domini nostri Jhesu Christi...* wie im Missale von 1530.

Post missam oratio : Placeat tibi...

Antiphona Trium puerorum *ut habetur in principio libri ante oraciones et cetera.* (Durch Blattverlust ausgefallen).

IV.

Missale Sigismundi abbatis, 1460 vollendet. — Bibl. Tepl. E9 (Cod. 34), Pgm. XV. Jahrh. (Nentwich *a. a. O.* S. 13). fol. 171a-186b.

Gloria und Credo ohne Noten, das Gloria de beata Maria fehlt.

Canon major :

Sequitur : Veni invisibilis sanctificator... wie im Missale von 1530. — *Suscipe sancta Trinitas...* von einigen unwichtigen Abweichungen abgesehen wie im Missale von 1530. (*Vertens se ad populum*) Orate pro me peccatore, fratres et sorores, ut meum pariter et vestrum in conspectu Domini acceptum sit sacrificium. (*Secuntur collectae secreta, etc.*)

Die Praefationen, sämtlich mit Noten versehen :

Prephacio de nativitate Domini, que ipsa die ad omnes missas canitur et cottidie usque ad epyphaniam tam in missa nativitatis quam sanctorum et sabbato de sancta Maria usque ad purificationem et ipso die et annunciationis 3). Folgt die Präfatio de Nativitate Domini mit Communicantes.

3) Aus dem Liber Ordinarius, M. VAN WAEFELGHEM, *a. a. O.* S. 114/7. Quot praefationes recipiende vel quando dicende sint. Decem praefationes tantum ex romana auctoritate susceptas tenemus. Prima est de Nativitate Domini, que ipsa die ad omnes missas, et cotidie usque ad Epyphaniam Domini tam in missa Nativitatis quam sanctorum, et in sabbatis de sancta Maria usque in Purificatione, et in ipsa Purificatione et in Annuntiatione dicenda est. Secunda de Epyphania, que per octo tantum dies ejus tam in missa Epyphanie quam occurrentis dominice dicitur. Tercia de Quadragesimali jejunio, que a capite jejunii usque in ramis palmarum in feriis cotidie frequentatur. Quarta de sancta Cruce, que dominica in palmis, et quatuor diebus sequentibus propter quinque partitam Domini Passionem dicitur; et in utroque festo sancte Crucis, sive quotiens de ea in sexta feria canitur, recolitur. Quinta de Resurrectione Domini, que a Pascha usque ad Ascensionem non solum in dominicis sed etiam in feriis tam in missa de tempore quam de sanctis propria praefatione carentibus cotidie frequentatur. In missis vero familiaribus communis et cottidiana praefatio dicenda est. Et notandum, quod in hac non nisi in ebdomada paschali et in dominicis dicitur; ceteris vero diebus sed in hoc potissimum subaudis tempore. Sexta de Ascensione, que usque ad Penthecosten tam in missa Ascensionis quam dominice occurrentis dicitur. Septima de Penthecoste, que non solum per octo dies, sed etiam quotienscumque de sancto Spiritu cantatur, recolitur; sed hodierna die non nisi per septem dies dicitur. Octava de Trinitate, que in dominicis ab octavis Penthecostes usque ad Adventum Domini, si tamen de dominica cantatur, cum collecta sua frequen-

De epyphania Domini et dicitur per octo dies et occurrentis dominice. Folgt die Praefatio de Epiphania Domini.

De quadragesuma, que a capite ieiunii usque ad diem palmarum in feriis dicitur. Folgt die Praefatio de quadragesima.

De sancta cruce et canitur in palmis et quatuor diebus sequentibus et in utroque festo crucis. Folgt die Praefatio de sancta Cruce.

De resurrectione Domini et dicitur a pascha usque ad ascensionem Domini et etiam in festis propria prephacione carentibus et subaudi. Folgt die Praefatio Paschalis.

De ascensione Domini et dicitur usque ad penthecosten. Folgt die Praefatio de Ascensione Domini.

De penthecosten et dicitur per octavam. Folgt die Praefatio de Spiritu Sancto.

De sancta Trinitate. Folgt die Praefatio de sanctissima Trinitate.

De sancta Maria. Folgt die Praefatio de beata Maria Virgine.

De apostolis et evangelistis. Folgt die Praefatio de Apostolis.

Communis et cottidie canitur. Folgt die Praefatio communis.

Canon maior :

Vom *Te igitur* bis zum *Pax Domini* mit dem des römischen Missale identisch, nur die Rubriken weichen ab.

Im *Te igitur* : ... benedicas † hec dona, hec † munera, hec sacrosancta † sacrificia... (*Hic recitat nomina vivorum*) Memento Domine...

Im *Communicantes* : ... muni†amur... (*Inclinans se ante altare dicat*) *Hanc igitur*...

Im *Hanc igitur* : ... in tua pace disponas (*Hic se erigat*) atque ab eterna dampnatione... (*Hic discoperiat calicem et dicat*) *Quam oblacionem*...

Im *Quam oblacionem* : ... bene†dictam, ascrip†tam, rat†am, rationabilem, acceptabilemque facere digneris, ut nobis cor†pus et sang†wis fiat... (*Hic tergat digitos in corporali et dicat*) Qui pridie quam pateretur (*Hic accipiat hostiam*) accepit panem in sanctas ac venerabiles manus suas (*Hic suspiciat in celum*) et elevatis oculis in celum ad te Deum Patrem suum omnipotentem tibi gratias agere bene†dixit... Hoc est enim corpus meum. (*Hic elevet hostiam supra se et deposita accipiat calicem et dicat*) *Simili modo*...

Im *Simili modo* : ... bene†dixit... (*Hic elevet et deponat et inclinet se ante altare et dicat*) Unde et memores... Dei nostri (*Hic se extendat ad modum crucis*) tam beate passionis... hosti†am puram, hosti†am sanctam,

tatur; que etiam in Dedicatione ecclesie et sollempnitate omnium sanctorum dicenda est. Nona de sancta Maria, que quotiens de ea canitur nisi in vigilia ipsius, et post Nativitatem Domini dicitur. Decima de apostolis, que in festis omnium apostolorum et euvangelistarum dicitur, excepto festo sancti Johannes euvangeliste, quando de Nativitate Domini dicitur. Preter has decem nulla prorsus admittitur, sed in dominicis adventus Domini et dominicis post octavas Epyphanie usque ad dominicam palmarum, sive festis sive feriis, que aliquam harum non recipiunt, et etiam pro defunctis communis tantum et cotidiana prefatio dicitur.

hostiam immaculatam, panem † sanctum vite eterne et calicem salutis perpetue. (*Hic elevet sursum manus*) Supra quae propitio... (*Hic componat manus ad modum crucis*) Supplices te rogamus... maiestatis tue (*osculetur altare*) et presta... corpus † et sangwinem † sumpserimus omni benedictione celesti et gracia...

Im *Memento mortuorum* : ... in sompno pacis (*Hic recita nomina mortuorum*) Ipsi Domine... (*Elevet vocem alcius*) Nobis quoque peccatoribus... (*Discoperiendo calicem dicat*) Per quem hec omnia... sanctificas, vivificas, benedixisti et praestas nobis. (*Hic accipiat hostiam et cum ipsa consignet calicem dicens*) Per ipsum † et cum ipso et in ipso est tibi Deo patri † omnipotenti in unitate Spiritus sancti... (*Voce alta dicat*) Per omnia secula seculorum... Pater noster... Sed libera nos a malo (*Accipiendo patenam dicat*) Amen.

Im *Libera nos quaesumus* : (*Hic se consignet cum patena*) Da propicius pacem... securi (*frangendo hostiam*) Per eundem... filium tuum (*deinde secundam partem frangendo dicat*) Qui tecum vivit... (*Hic erecto parum calice*) Per omnia secula seculorum. Amen. (*Cum particula signet calicem*) Pax † Domini sit † semper vobiscum. (*Commiscendo corpus Christi cum sangwine*) Hec sacrosancta commixcio corporis et sangvinis... wie im Missale von 1530. Agnus Dei... dreimal wie im Missale Pianum. Domine Ihesu Christe, qui dixisti apostolis tuis... wie im Missale von 1530. (*Pacem dans dicat*) Habete vinculum pacis et karitatis... wie im Missale von 1530. Pax Christi et ecclesie semper habundet in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis.

Ante perceptionem : Domine sancte Pater omnipotens, eterne Deus, da michi hoc corpus et sangwinem Christi tui Domini nostri ita sumere, ut merear per hoc remissionem peccatorum meorum accipere et tuo sancto Spiritu repleri, quia tu es solus et preter te non est alius, cuius gloriosum nomen permanet in secula seculorum. Amen. Domine non sum dignus, ut intres sub tectum meum, sed tantum dic verbo et sanabor. Domine si vis, potes me mundare. Deus, propicius esto michi peccatori. Domine noverim me, noverim te. In nomine Patris et Filii et Spiritus sancti. Panem celestem... wie in Missale Pianum. (*Hic sumat post perceptionem corporis*) Corpus Domini nostri Ihesu Christi custodiat animam meam et corpus meum in vitam eternam. *Oratio* : Perceptio corporis tui, Domine Ihesu Christe, quam ego indignus sumere presumo, non michi in iudicium proveniat et condemnationem sed pro tua (versehentlich doppelt) pietate prosit michi ad tutamentum anime et corporis. Qui cum Deo Patre. (*Accipiens calicem*) Quid retribuam... wie im Missale Pianum. In nomine Patris et Filii et Spiritus sancti.

Post sumpcionem sangvinis : Corpus et sangwis Domini nostri Ihesu Christi custodiat animam meam et corpus meum et conservet me in vitam eternam. Communicacio et confirmacio sancti sangvinis tui, Domine Ihesu Christe, prosit michi in remissionem omnium peccatorum meorum et confirmet me ad vitam perpetuam. Amen.

Post sumpcionem corporis et sangvinis : Corpus tuum, Domine Ihesu Christe, quod ego miser accepi et sangwis, quem ego indignus sumere presumpsi, adhereat anime mee et corpori meo ad indulgenciam omnium delictorum meorum et presta, omnipotens Deus, ut ibi non sit ulla macula

peccati, ubi tua sancta intraverunt sacramenta. Qui vivis. Domine Jhesu Christe, fili Dei vivi... wie im Missale von 1530. Quod ore sumpsimus... wie im Missale Pianum.

Hier endet der Ordo Missae, der Schluss ist durch eine Blattlücke ausgefallen, das Proprium de tempore beginnt erst mit dem ersten Sonntag nach Trinitatis.

Schlüsselvermerk. Venerabilis in Christo pater et Dominus Dominus Sigismundus, Abbas monasterii Teplensis, hoc missale comparavit. Anno Domini millesimo quadringentesimo sexagesimo.

V.

CPL. (455) 45. 4).

Vielhaber, a. a. O. Nr 45. Membr. saec. XIV. et XV. Missale (ut videtur Ord. Praemonstratensis forsán ab initio pro usu Canoniae Plagensis scriptum). fol. 41a-44b.

Canon minor : Veni invisibilis sanctificator... wie im Missale von 1530. Suscipe sancta Trinitas hanc oblacionem servitutis nostre, quam tibi offerimus ad memoriam passionis, resurrectionis, ascensionis Domini nostri Jhesu Christi et ad honorem beate et gloriose semperque virginis Marie et omnium sanctarum celestium virtutum et omnium sanctorum tuorum, qui tibi placuerunt ab initio mundi, ut illis proficiat ad honorem, nobis autem ad salutem et ut illi omnes pro nobis et cunctis fidelibus defunctis orare dignentur in celis, quorum memoriam facimus in terris, Salvator mundi. Qui vivis et regnas cum Deo Patre in unitate eiusdem Spiritus Sancti Deus. Per omnia... Orate pro me peccatore, fratres et sorores, ut pariter meum et vestrum in conspectu Domini acceptum sit sacrificium.

Canon major :

Vom *Te igitur* bis zum *Pax Domini* Text des Canon mit süddeutschen Eigenheiten.

Eine einzige Rubrik : (*Hic leva manus*) Supra quae...

Agnus Dei... dreimal wie im Missale Pianum.

Hec sacrosancta commixtio corporis et sanguinis... wie im Missale von 1530.

Habete vinculum pacis... wie im Missale von 1530.

Domine Jesu Christe, Fili Dei vivi, qui ex voluntate Patris coperante spiritu sancto per mortem tuam mundum vivicasti (sic!) : libera me per hoc sacrosanctum corpus et sanguinem tuum a cunctis iniquitatibus et universis malis : et fac me tuis semper obedire mandatis, et a te nunquam in perpetuum permittas seperari. Qui vivis et regnas cum eodem Patre in unitate eiusdem Spiritus sancti Deus. Per omnia saecula saeculorum.

4) Für eine Ueberprüfung von Cpl. (455) 45 und Cpl. (824) 254 bin ich Dr. Boniface Luyckx, O. Praem. zu Dank verpflichtet, auch für mancherlei sonstige Hinweise.

Perceptio corporis et sanguinis Domini nostri Jesu Christi prosit anime mee et corpori meo in vitam eternam.

Quod ore sumpsimus, pura mente capiamus et de munere temporali fiat nobis remedium sempiternum. Per Cristum Dominum nostrum.

Placeat tibi... te miserante propitiabile. Qui vivis et regnas.

VI.

CPL. (824) 254.

Vielhaber, *a. a. O.* Nr 222. Membr. Saec. XV. (Missale O. Praem. in usum canoniae Plagensis). fol. 128b-143b.

Gloria et Credo (mit Choralnoten).

Primum Gloria canitur in summis festis, *secundum vero Gloria* canitur in minoribus festis.

Gloria de Beata Virgine Maria.

Istud, quod antecedit *Gloria*, canitur de virginibus.

Quibus diebus *Credo in unum* cantetur.

Credo in unum canitur omnibus Dominicis in utraque missa et nativitate Domini ad omnes missas et per totam ebdomadam et ad omnes missas tam nativitatis quam sanctorum; praeter missas sancti Silvestri et sancti Tome et in omni octava die sollempnium octavarum, si tamen prima die canitur; praeter octavas sancti Stephani et Innocentium. In Circumcisione et in Epiphania; in Pascha per totam ebdomadam; in Ascensione sola die; in Penthecoste per totam ebdomadam; in utroque festo sancte Crucis; in omnibus festis S. Marie virginis; in festis omnium apostolorum et ewangelistarum; in nativitate sancti Johannis Baptiste ad utramque missam; in festo omnium sanctorum, in dedicacione ecclesie, et quando de Spiritu sancto in qualibet feria, et quando de sancta Maria cantatur.

Credo festivale, feriale (mit Choralnoten) 5).

Canon major :

Post infusionem calicis : Fiat hec commixcio vini et aquae in nomine Domini nostri Jhesu Christi, de cujus latere exivit sanguis et aqua in redempcionem nostram.

Elevans calicem dic : Offerimus tibi Domine calicem salutis perpetuae et depraecamur clementiam tuam, ut in conspectu divine majestatis tue cum odore suavitatis ascendat.

Benediccio panis et calicis : Veni invisibilis sanctificator, sanctifica hoc sacrificium tibi paratum. (*Hic inclinatus dicat*) : Suscipe sancta Trinitas hanc oblacionem servitutis nostrae, quam tibi offerimus ad memoriam passionis, resurrectionis, ascensionis Domini nostri Jhesu Christi et ad

5) Die Rubrik über den Gebrauch des Credo ist wörtlich dem alten Ordinarius entlehnt s. M. VAN WAEFELCHEM, *a. a. O.* S. III ff.

honorem beate et gloriose semperque virginis Marie et omnium sanctorum celestium virtutum et omnium sanctorum tuorum, qui tibi placuerunt ab initio mundi, ut illis proficiat ad honorem, nobis autem ad salutem, et ut illi omnes pro nobis et pro cunctis fidelibus vivis et defunctis orare dignentur in celis, quorum memoriam facimus in terris. Qui vivis et regnas cum Deo Patre in unitate) Spiritus sancti Deus, per omnia saecula saeculorum (*Hic vertat se ad populum, dicat*) : Orate pro me peccatore, fratres et sorores, ut pariter meum et vestrum in conspectu Domini acceptum sit sacrificium.

Domine exaudi oracionem meam. Et clamor meus (ad te) veniat. Dominus vobiscum. Oremus.

Praefationes (mit Choralnoten) 6) :

Decem praephaciones tamen ex Romana auctoritate receptas tenemus.

Prima est de nativitate Domini, quae ipso die ad omnes missas et cottidie usque ad Epiphaniam tam in missa nativitatis quam sanctorum et in sabbato de sancta Maria et in ipsa Purificatione et Annuncciatione dicenda est de nativitate Domini nostri Ihesu Christi. Folgt die Praefatio de Nativitate Domini.

Secunda de Epyphania, quae per octavas tamen dies tam in eadem missa quaedam occurrentis Dominice dicitur. Folgt die Praefatio de Epiphania Domini mit Communicantes.

Tertia de quadragesimali ieiunio, quae a capite ieiunii usque ad ramos palmarum in feriis cottidie frequentatur. Folgt die Praefatio de Quadragesima.

Quarta de Sancta Cruce, quae dicitur in palmis et quatuor diebus sequentibus propter quinque partitam Domini passionem; et in utroque festo S. Crucis, sive quociens de ea sexta feria cantatur. Folgt die Praefatio de Sancta Cruce mit Communicantes, Hanc igitur und Qui pridie.

Quinta de Resurreccione Domini, quae a pascha usque ad ascensionem non solum in dominicis, sed in feriis, tam in missa de tempore quam de sanctis propria praephacione carentibus cottidie frequentatur. Et notandum quod in hac potissimum die nisi in ebdomada paschali et in dominicis diebus dicitur. Folgt die Praefatio paschalis mit Communicantes und Hanc igitur.

Sexta de Ascensione usque ad Penthecosten in missa ascensionis quam dominice occurrentis dicitur. Folgt die Praefatio de Ascensione Domini mit Communicantes.

Septima de Penthecostes dicitur, quae non solum per octavas dies dicitur, sed quocienscumque de Spiritu Sancto cantatur, recolitur, sed hodierna die non nisi per octavas dies dicitur. Folgt die Praefatio de Spiritu Sancto mit Communicantes.

Octava de S. Trinitate usque ad adventum Domini, sed tamen, cum dominica cantatur, cum collecta frequentatur, quae etiam in dedicatione ecclesie et in festo omnium Sanctorum sollempniter dicenda est.

Der Praefatio de Apostolis, De beata virgine und der Cottidiana praefacio gehen keine Rubriken mehr voraus.

6) Auch die Rubriken bez. der Präfationen stammen von dort s. M. VAN WAEFELGHEM, *a. a. O.* S. 114 ff.

Canon major :

Vom *Te igitur* bis zum *Pax Domini*. Text des Canon mit süddeutschen Eigenheiten.

Im *Te igitur* : ... *benedicas (Super utrumque dic) Hec do†na...*

In der *Commemoratio pro vivis* : ... *familiarumque tuarum (Hic recita nomina vivorum) Et omnium circumstancium...*

Im *Communicantes* : ... *concedas, ut in omnibus (Signa te ipsum) protecci†onis...*

Rubrik zum *Hanc igitur* : (*Hic inclina te usque ad altare*) *Hanc igitur...*

Im *Hanc igitur* : ... *accipias (Hic erige te) diesque nostros...*

Im *Quam oblationem* : ... *quaesumus (Super utrumque) Bene†dictam... sang†wis (Expande manus in altum) Fiat dilectissimi Filii tui... (Tolle hostiam) : Qui pridie...*

Zur *Wandlung* : (*Dic verba consecracionis et sustolle hostiam et statim depone*) : *Hoc est enim corpus meum. (Hic depone corporale et leva calicem) Simili modo... ex eo omnes. (Dic verba consecracionis calicis) Hic est — in remissionem peccatorum. (Hic eleva calicem) Hec quocienscumque facietis... (Expande brachia in altum) Unde et memores... (Hic expande manus in modum crucis) Supra quae propicio... (Inclina te ante altare) Supplices te rogamus...*

Im *Supplices te rogamus* : ... *ut quotquot ex hac altaris (Hic osculando altare) partici†pacione, sacrosanctum filii tui cor†pus et sang†wine sumpserimus (Hic benedic te ipsum) omni benediccione † celesti et gracia repleamur...*

In der *Commemoratio pro defunctis* : ... *pacis N. (Hic recita nomina mortuorum) Ipsis Domine... (Dic alta voce et tunde pectus) Nobis quoque peccatoribus...*

Im *Per quem haec omnia* : ... *bona creas (Super utrumque) sancti†ficas, vivi†ficas, bene†dicis et praestas nobis. (Hic fac quinque cruces cum hostia) Per † ipsum et cum † ipso et in ip†so est tibi † Deo Patri omnipotenti in unitate Spiritus † Sancti omnis honor et gloria. (Eleva hostiam cum calice) Per omnia secula seculorum. Amen. Oremus. (Depone hostiam et cooperi calicem) Perceptis salutaribus moniti.*

Zum *Libera nos, quaesumus*, ist von anderer Hand die Rubrik « *Accipe patenam* » am Rande nachgetragen worden 7).

Im *Libera nos, quaesumus* : ... *da propicius (Hic oscula patenam) pacem... Von anderer Hand ist am Rande die Rubrik « Omittes osculum in missis defunctorum » nachgetragen worden. ... perturbacione securi (Ad primam fraccionem) Per eundem... filium tuum. (Ad secundam fraccionem) Qui tecum... Sancti Deus.*

Agnus Dei, qui tollis peccata mundi, miserere nobis. Agnus Dei, qui tollis peccata mundi, miserere nobis. Agnus Dei, qui tollis peccata mundi, dona nobis pacem. Fiat hec commix†cio corporis et sanguinis Domini nostri Jhesu Christi michi et omnibus sumentibus salus mentis et corporis et ad vitam eternam capescendam preparacio salutaris. In nomine Patris et Filii

7) Sämtliche Randnachträge stammen von einer Hand, sodass also eine systematische Durchkorrigierung erfolgt ist.

et Spiritus Sancti. (*Inclinatus dic*) Domine Jhesu Christe, qui dixisti Apostolis tuis... wie im Missale von 1530.

Zu diesem Gebete ist am Rande von anderer Hand folgende Rubrik nachgetragen : In missis defunctorum haec oratio omittitur. Zum Worte pacificare ist ein Kreuz angebracht und am Rande von der gleichen Hand die Rubrik nachgetragen worden : Fac crucem in medio altaris et oscula.

Habete † vinculum... wie im Missale von 1530. Zu diesem Gebete ist am Rande von anderer Hand folgende Rubrik nachgetragen worden : Hic oscula ymaginem.

Pax Christi et sancte Ecclesie tue habundet semper in cordibus vestris (verbessert aus nostris) per spiritum sanctum, qui datus est nobis. Zu diesem Gebete ist am Rande von anderer Hand die Rubrik nachgetragen : Ad latus dextrum tangendo partem corporis.

Pax Christi et ecclesie tue, vade in pace. (*Inclinatus ante altare dic*) Domine Jhesu Christe, Filii Dei vivi, qui ex voluntate Patris cooperante Spiritu Sancto per mortem tuam mundum vivificasti : libera me indignum famulum tuum queso per hoc sacrosanctum corpus et sanguinem tuum ab omnibus iniquitatibus meis et fac me semper tuis obedire mandatis et nunquam permittas me a te separari. Qui cum Deo Patre et Spiritu Sancto vivis et regnas Deus per omnia secula seculorum. Amen. (*Inclinatus dic*) Domine non sum dignus, ut intres sub tectum meum, sed tantum dic verbo et sanabitur anima mea.

Salvum me fac et salvus ero, quoniam laus mea tu es. Hinter diesem Gebet ist von der Hand, die die nachträglichen Rand korrekturen angebracht hat, etwas nachgetragen worden; einzelne Worte sind nicht mehr lesbar : Panem celestem ...?... haec perceptio corporis et post hoc corpus ...?...

(*Tunde pectus et dic*) Deus propicius esto michi peccatori et parce peccatis meis propter nomen sanctum tuum. (*Hic accipe corpus ad manus*) Perceptio corporis et sanguinis tui, Domine Jhesu Christe, quam ego indignus sumere presumo, non michi proveniat ad iudicium et condemnationem, sed pro tua magna pietate prosit michi ad tutelam anime et corporis. Qui cum Deo Patre et Spiritu Sancto vivis et regnas Deus per omnia secula seculorum. Amen. (*Hic sume corpus*) Panem celestem accipiam et nomen Domini laudans invocabo. In nomine Patris † et Filii et Spiritus Sancti. Amen. Bei der nachträglichen Korrektur wurde das Wort laudans ausradiert und hinter invocabo ein Verweisungszeichen eingefügt, das auf die am Rande nachgetragenen Worte verweist : laudans Dominum et meum salvatorem.

(*Post sumpcionem dic*) Corpus Domini nostri Jhesu Christi proficiat michi in remissionem omnium peccatorum meorum et omnibus fidelibus defunctis ad veniam et vivis ad salutem et conservet me in vitam eternam. Amen. (*Accipe calicem ad manus et dic*) Quid retribuam Domino pro omnibus, quae retribuit michi ? Calicem salutaris accipiam et nomen Domini invocabo. Laudans invocabo Dominum et ab inimicis meis salvus ero. In nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti. Amen. (*Sume sanguinem et dic*) Sanguis Domini nostri Jesu Christi proficiat michi in remissionem omnium peccatorum meorum et omnibus fidelibus defunctis ad veniam et vivis ad salutem et conservet me in vitam eternam. Amen. Zu diesem Gebete ist am Rande von anderer Hand die Rubrik nachgetragen worden : Dic ante sumpcionem.

(*Prima locio calicis*) Corpus tuum, Christe, quod ego indignus accepi, et calix, quem potavi, adhereant visceribus meis et praesta, ut ibi nullius peccati remaneant macula, ubi tua sancta introierunt sacramenta. Qui cum Deo Patre et Spiritu Sancto vivis et regnas Deus. Per omnia secula seculorum. Amen. Zu diesem Gebet ist am Rande von anderer Hand die Rubrik nachgetragen worden : Dic post sumpcionem.

(*Secunda locio*) Quod ore sumpsimus, pura mente capiamus : et de munere temporali fiat nobis remedium sempiternum. Per Christum Dominum nostrum. Amen. (*Data benedictione inclinatus dic ante altare*) Placeat tibi... te miserante propitiabile. Qui vivis et regnas cum Deo. (*Hic oscula super altare*) Meritis † et intercessione istorum et omnium sanctorum atque electorum suorum salvet et protegat nos omnipotens pius pater et misericors Dominus. Amen.

(*Recessus altaris*) Trium puerorum cantemus impnum, quem cantabant in camino ignis, benedicentes Dominum. Ps. Benedicite omnia opera. Ps. Laudate Dominum omnes gentes. Ps. Lauda anima. Ps. Laudate Dominum in sanctis; Nunc dimittis. Trium puerorum. Kirie eleison. Christe eleison. Pater noster... Et ne nos... Confiteantur tibi omnia... Non nobis Domine... Exsultabunt sancti... Domine exaudi oracionem meam... Et clamor... Deus, qui tribus pueris... wie im Missale Pianum.

Da nobis, quaesumus, omnipotens Deus, viciorum nostrorum flammas extinguere : qui beato Laurencio martyri tuo tribuisti tormentorum suorum incendia superare.

Acciones nostras, quaesumus, Domine, aspirando praeveni et adiuvando proseguere : ut omnis nostra accio (omnis-accio nachträglich hinzugefügt) et cuncta bona operacio a te semper incipiat et per te incepta finiatur.

Beate et gloriose semper virginis Marie et omnium Sanctorum tuorum, Domine, supplicatione placatus et veniam nobis tribue et remedia sempiterna concede. Per...

(*Secuntur oraciones post communionem*) Sacrosancta percepcio vivifici corporis et sanguinis tui Domine Jhesu Christe, sit michi salus mentis et corporis, sit emendacio vite, correccio morum, sit meorum ablucio scelerum, sit michi defensio contra insidias inimicorum, visibilium et invisibilium, et intercedente piissima genetrice tua semper virgine Maria cum omnibus sanctis tuis sit michi introductio in vitam eternam.

Sit michi pater dulcissime corpus Jhesu Christi, filii tui, suavitatis et dulcedo anime mee, salus et sanctitas in omni temptacione, pax et gaudium in omni tribulacione, lumen et veritas in omni verbo et operacione, solacium et tutela in feriali conservacione.

Mediator Dei et hominum, homo Christe Jhesu, ne mortis deputaremur supplicio, tui sacri corporis et sanguinis redemisti precio : Presta, ut per sumpcionem tui corporis et sanguinis nobis proveniat salus mentis et corporis et omnesque sensus nostri clarescant totiusque in nobis frigescat male voluptatis luxus.

DAS STIFT TEPL IM AUFKLAERUNGSZEITALTER.

(Fortsetzung).

Kann man für diese praktischen Gegenstände ein starkes sachliches Interesse des Abtes behaupten, so ist das bei seiner Förderung der Wissenschaften — Metallurgie und Medizin ausgenommen — weniger der Fall. Um 1770, sagten wir, waren die Angriffe der Aufklärung gegen die Klöster auch hier gehört worden. Um das Stift und vor allem sich selbst vor dem Zeitgeist zu rechtfertigen, hat Trautmannsdorf Gelehrte unterstützt, von denen er wusste, dass sie in geräuschvollen Widmungen ihn als zeitaufgeschlossenen Prälaten feiern würden. Der Historiker Pelzel hat mit seinem Lob sicher alle Erwartungen des Abtes erfüllt. Trautmannsdorf hat aber auch junge Stiftsgeistliche weltliche Wissenschaften an der Universität studieren lassen. Christian Punzet und Kornel Kaiser⁸¹⁾ haben das Rechtsstudium absolviert, Gilbert Pfrogner hat Metallurgie, Sales Würnitzer Metallurgie und Zilvilrecht und Alois David Astronomie studiert. Ausserdem liess der Abt auf Stiftskosten⁸²⁾ zwei Aerzte ausbilden, von denen der eine — Dr. Peter Gruber — später als Stiftspriester zugleich die Aerztepraxis im Interesse des Stiftes und der Untertanen hätte ausüben sollen⁸³⁾, aber noch als Novize austrat, während der andere, der langjährige Stiftsordinarius Dr. Joseph Nehr, der nicht Mitglied des Stiftes war, der medizinische Gründer Marienbads wurde⁸⁴⁾.

Für eine tiefere und gründlichere theologische Ausbildung der Brüder zeigte Trautmannsdorf kein Verständnis, ein Zeichen, wie sehr seine Förderung der Wissenschaften, wenn sie nicht praktischen

81) KORNEL KAISER, geb. 1738 in Kutenplan, Professor des kan. Rechts am Prager Norbertinum, er schrieb : *Dissertatio de Praerogativis Ecclesiae Pragensis*. Prag 1786. Gestorben als Dechant von Stadt Tepl 1802. Vgl. Goovaerts I.S. 430.

82) Untersuchungsprotokoll 1782. A. M. I. Prag. Geistl. Komm. 1782-86. D 2/11.

83) REICHL, *Annal.* XX. S. 55.

84) Vgl. BRANDL B. : *Zu Dr. Nehrs 100-jährigen Todestag*. Marienbad 1920.

Bedürfnissen entgegenkam, blosser Modesache war. Im Interesse seines guten d. h. aufgeklärten Rufes hat er auch die alte Ordnung im Konvent «den modernen Zeitverhältnissen anzupassen»⁸⁵⁾ — wie er zu sagen pflegte — versucht. Im Jahre 1772 schaffte er die körperlichen Arbeiten der Novizen und Kleriker ab⁸⁶⁾ und 1775 liess er das alte, etwas rauhere Ordenskleid durch ein neues, aus feinerem Material verfertigtes, ersetzen⁸⁷⁾.

Als Trautmannsdorf im Jahre 1782 von seinen aufgeklärten Klerikern der Vorwurf gemacht wurde, dass er den Bedürfnissen des aufgeklärten Zeitalters kein Verständnis entgegenbringe⁸⁸⁾, da hat er sich vor dem staatlichen Untersuchungskommissär auf seine sichtbaren Leistungen und auch auf seine Neuerungen im Konvent berufen und die letzten damit begründet, dass die Klöster nicht nur fromme Geistliche, sondern auch nützliche Staatsbürger zu erziehen hätten⁸⁹⁾. Früher, so erklärte der Abt, habe man die Jungen, unter denen oft «aufgeklärte Genies» gewesen wären, gar zu mechanisch an den Chor gebunden, sie ausserhalb des Chors mit knechtlichen Arbeiten beschäftigt und ihnen keine Zeit gegönnt sich ausser der peripatetischen Philosophie und einer «dunkelstrengen Theologie» noch mit nützlichen Wissenschaften zu beschäftigen. Ueberhaupt sei früher die Behandlung rauh und jede feinere Lebensart unter Geistlichen verpönt gewesen⁹⁰⁾.

Trautmannsdorf hat sich jedenfalls bemüht, sein Stift und damit sich selbst vor dem Vorwurf, dass Klöster und Klostergeistliche für den Staat unnütz seien, zu bewahren. Deshalb hat er Wert darauf gelegt, in der Oeffentlichkeit als aufgeklärter Abt zu gelten. Innere Angelegenheit war ihm die Aufklärung — die neuen Wirtschaftsauffassungen ausgenommen — sicher nicht, denn im Kerne blieb er barock und der Aufklärung hat er sich grösstenteils nur als eines Mittels zu persönlichen Zielen bedient. Der aufgeklärte Mann, als den ihn Pelzel preist, war er also nicht. Kulturpolitisch scheint Trautmannsdorf, wie die meisten Adligen, der betont patriotischen Richtung der böhmischen Aufklärung nahestanden zu haben. Dafür sprechen sowohl seine Beziehungen zu Pelzel und

85) REICHL, *Annal.* XX. S. 45.

86) Ebd. Bis dahin mussten die Juniores Gänge kehren, Wasser und Holz tragen.

87) REICHL, *Annal.* XX. S. 70.

88) A. M. I. Prag, Geistl. Komm. 1782-86. D 2/11.

89) Ebd.

90) Ebd.

Born, als auch zwei Schmähschriften auf Seibt, die das Stiftsarchiv aufbewahrt ⁹¹⁾).

Diese eigentümliche Ausrichtung der Stiftsregierung um 1780, die für das Auge der Oeffentlichkeit aufgeklärt sein will, im Letzten aber doch die Aufklärung nicht ganz ernst nimmt, macht es verständlich, warum es damals zu dem so scharfen Zusammenstoss der jungen aufgeklärten Generation mit dem alten System gekommen ist.

Nach 1770 begann im Stifte eine junge Generation sich bemerkbar zu machen, die durch ihre Anschauungen und ihr Wollen in immer schärfere Frontstellung zum Ueberlieferten geriet. Zu ihr gehören die um 1750 Geborenen. Vor ihrem Eintritt ins Stift hatten sie in Prag an der philosophischen Fakultät studiert. Gerade um 1770 hielt Seibt seine eindrucksvollsten Vorlesungen, in denen er von Religion und Wiessenschaft grössere Lebensnähe verlangte. Kein geistig Interessierter hat damals Seibts Vorlesungen versäumt. Einige Kleriker des Stiftes haben sicher Seibt gehört. Seibt-Schüler war vor allem Chrysostomus Pfrogner, der führende Kopf der jungen aufgeklärten Generation, der 1775 als Magister der Philosophie ins Stift eintrat. Sein Mitschüler Andreas Müller, Pfarrer von Wichstadl, hat ihn später, als beide im Geiste Seibts an eine Reform des Religionsunterrichtes dachten, an den gemeinsamen Lehrer und an die Wirkungen, die von ihm ausgingen, erinnert. « Denke nur — schreibt Müller ⁹²⁾ — an den Zulauf, welchen Seibt in seinen Vorlesungen hatte und ich kann sagen, dass ich mehr als durch die besten Predigten oft bin gerührt worden. » Ein Zeugnis, wie sehr die aufgeklärte Betrachtungsweise der Religion einem inneren Bedürfnis der damaligen akademischen Jugend entgegenkam. Die für aufgeklärtes d. h. « wesentliches » Christentum begeisterten Jungen mussten durch die alten Gewohnheiten und Anschauungen im Stifte zum Widerspruch gereizt werden. Ihr jugendlicher Radikalismus wurde noch genährt durch die Aufklärungsbroschüren, die seit 1760 herauskamen ⁹³⁾ und nach Josefs II. Regierungsantritt zu einer wahren Flut anschwellen. Diese Schriften haben kirchliche Einrichtungen,

91) Die erste ist ein fingierter Briefwechsel Seibts mit Rautenstrauch in dem das Selbstbewusstsein des Seibtkreises lächerlich gemacht wird, die zweite verspottet Seibt wegen seiner Abhängigkeit von Wieland.

92) Brief v. 31-5-1797. AT.

93) Vgl. WÖHRMÜLLER B. : *Literarische Sturmzeichen vor der Säkularisation*. In *Studien und Mitteilungen zur Geschichte des Benediktinerordens*. Neue Folge, Bd. 14. München 1927, S. 23.

besonders aber das Klosterwesen in oft massloser Weise kritisiert und als überholt hingestellt. Unter dem Einfluss dieser Broschüren entstand eine öffentliche Meinung, die im Kloster den Inbegriff alles Unnatürlichen und Rückständigen sah. Viele der jungen Stiftsmitglieder werden um ihren geistlichen Beruf innerlich schwer gekämpft haben. Die Alten standen dieser Not ratlos gegenüber. Das Zerrbild eines klösterlichen Lebens, wie wir es oben angedeutet haben, musste die alten Normen, die man theoretisch immer noch hochhielt, in den Augen der Jungen notwendig in Verruf bringen. Pfrogner, der sich als Kleriker Aufklärungsbroschüren verschafft hatte, fand deshalb ihre Kritik berechtigt und suchte auch seine Mitbrüder von deren Richtigkeit zu überzeugen⁹⁴⁾. Ein Kleriker, Valentin Krippner, der es für geraten hielt, nicht mitzutun — es waren deren einige — erzählt, wie Pfrogner die Klosterdisziplin geschmäht und alle Klöster dumm geheissen habe⁹⁵⁾. Dann habe er der Kirche Grausamkeit vorgeworfen, weil sie unter einer schweren Sünde das Messehören an Sonntagen und Brevierbeten gebiete. Den Zölibat halte er für staatsschädlich, die Fasttage hätten die Päpste nur deshalb eingesetzt, um ihre Stockfische leichter verkaufen zu können. Luther lobe er über alle Massen und missbillige, dass die Kirche seine Reformation nicht angenommen habe. Durch Pfrogners Zureden und Aufmunterung bewogen, begann ein Gross-
teil der Jungen seine Unzufriedenheit mit den Verhältnissen des Stiftes zu äussern⁹⁶⁾. Ihr stark geschwelltes Selbstbewusstsein liess sie besonders die Tatsache bitter empfinden, dass keiner von ihnen für die wissenschaftliche Laufbahn bestimmt wurde. Sie wünschten die gänzliche Abschaffung des Chors, damit ihnen mehr Zeit zur persönlichen Fortbildung verbliebe. Pfrogner suchte sich durch vorgeschützte Krankheit Dispens vom Chordienst zu verschaffen. Das physikalische und naturhistorische Kabinett fanden sie arg vernachlässigt. Für die Bibliothek sei seit 50 Jahren kein Buch mehr angeschafft worden, sodass jedes Kapuzinerkloster in dieser Hinsicht besser gestellt sei als das Stift Tepl. Untragbar war es für sie, ihren theologischen Studien im Stifte und am norbertinischen Seminar zu Prag, das sie eine Winkelschule nannten, obliegen zu müssen. Das aufgeklärte Pastorallehrbuch von Pittroff und das

94) Untersuchungsakten 1782. A. M. I. Prag, Geistl. Komm. 1782-86. D 2/11.

95) Ebd.

96) Majestätsgesuch und Untersuchungsakten v. J. 1782, A. M. I. Prag, Geistl. Komm. 1782-86. D2/11.

Lehrbuch des Kirchenrechtes von Riegger war ihnen in zu wenig Exemplaren vorhanden. Sie sind empört, dass die kaiserlichen Patente im Kloster nicht verlesen werden und dass man sich bei Umgehung von staatlichen Verordnungen auf die Lehre von den *leges pure poenales* beruft. Ebenso empört sie die Absicht der Obern, im Falle einer staatlichen Untersuchung zur *restrictio mentalis* Zuflucht nehmen wollen. Sie sind überzeugt, eine Idee von viel höherem sittlichen Werte und grösserer Reinheit zu verfechten als die Alten. Diese aber haben das Selbstbewusstsein der Jungen als Stolz und Besserwisserei empfunden. So klagt M. Reichl, dass die « jetzigen Stutzer » mit aufrechten Köpfen einhergehen, alles tadeln und verachten⁹⁷⁾. « Es ist — so fährt Reichl fort — eine verkehrte Welt. Die hochaufgeklärten Herren *studiosi* wollen in der hl. Kirche Gottes lauter Aberglauben sogar in *disciplinaribus* finden und sind dabei Freidenker, gefährliche Illuminaten; sie lesen lieber akatholische Bücher, die katholischen sind ihnen zu abgeschmackt, protestantische Lebens- und Lehrart ist ihnen eleganter, alles liebt und will Freiheit — ». Ein andermal gibt Reichl seinem Schmerz darüber Ausdruck, dass die Jungen sich über die scholastische Form der Philosophie lustig machten und nur Mehr Sinn für die neuen Wissenschaften bekundeten⁹⁸⁾. Er befürchtet, dass diese « Pseudophilosophen » an ihrem katholischen Glauben Schaden nehmen könnten.

Seit 1774 nahmen die Austritte der mit ihrem Klosterberuf zerfallenen Novizen auffallend zu⁹⁹⁾. Um wenigstens einige dem Stifte zu erhalten, war man nachsichtig und gestattete ihnen viel Freiheit¹⁰⁰⁾. Nach dem Regierungsantritt Josefs II (1780) fühlten sich unsere jungen Aufklärer zu kühnsten Hoffnungen berechtigt. In ihrem Widerspruch gegen das Alte legten sie sich immer weniger Hemmungen auf. Und als man von den Klosteraufhebungen des Kaisers hörte, da hofften die unzufriedenen Kleriker, die sich bereits durch die ewigen Gelübde gebunden hatten, dass sie durch eine Aufhebung des Stiftes Tepl am einfachsten von ihren Gewissensqualen erlöst werden würden. Denn zu einem Bruch mit den Ordensgelübden mag ihnen bei aller Ueberzeu-

97) REICHL, *Annal.* XX. S. 132.

98) Ebd. S. 131.

99) Ders. *Syllabus* S. 294 ff.

100) Ders. *Annal.* XX. S. 132.

gung von der Schädlichkeit der Klöster doch der persönliche Mut gefehlt haben. Ausserdem erhofften sie sich im Falle einer Aufhebung eine Pension, mit deren Hilfe sie sich für einen « nützlicheren » Beruf vorbereiten wolten ¹⁰¹). Als aber Tepl von der ersten Aufhebungswelle (1781) verschont geblieben war, schienen ihre Erwartungen unerfüllt zu bleiben. Sie hatten sich aber schon zu sehr an den Gedanken ihrer zukünftigen Freiheit gewöhnt, als dass sie sich nun mit ihrer Lage abgefunden hätten und so beschlossen sie — allen voran Pfrogner — die Aufhebung des Stiftes von sich aus zu betreiben ¹⁰²). Der nähere Anlass dazu bot sich bald.

Trautmannsdorfs verschwenderische Lebensweise und Grossmannssucht hatte schon lange auf die Jüngeren — aber auch auf andere — aufreizend gewirkt. Dazu kam noch, dass des Abtes Liebäugeln mit der Aufklärung die Jungen über seine innere Unbesorgtheit um die Anliegen der neuen Zeit nicht hinwegzutäuschen vermochte. Ja, sie haben Trautmannsdorfs Aufgeklärtheit als einen Missbrauch ihres Ideals empfunden und das hat sie nur noch unversöhnlicher gegen das alte System gemacht. Als nun 1782 der Abt in dem Hofgesuch ¹⁰³), worin er die Errichtung einer Normalschule im Stifte anbot, behauptete, dass ein Naturalienkabinett « förmlich eingerichtet » sei und als in den zu Prag gedruckten « Einladungen zu den öffentlichen Schulprüfungen » ¹⁰⁴) zu lesen stand, dass die Normalschule schon fertig dastehe, da konnten sich die Jungen nicht mehr zurückhalten, sie glaubten sich im Gewissen verpflichtet, den Kaiser in einer Denkschrift auf diese Täuschung der Oeffentlichkeit und auf die Misstände im Stifte überhaupt aufmerksam machen und um die Aufhebung dieses nach ihrer Meinung korrupten Instituts bitten zu müssen ¹⁰⁵). Die allgemein bekannte Geneigtheit des Kaisers, Klöster infolge innerer Unzulänglichkeiten aufzuheben, mag ihnen den letzten Mut zu diesem Schritt gegeben

101) Untersuchungsakten v. J. 1782. A. M. I. Prag, Geistl. Komm. 1782-86. D 2/11. Dort auch der Brief des entlassenen Novizen Hroznata Hofmann an Pfrogner, worin er diesen im Falle der Aufhebung um die Sicherstellung einer Pension ersucht.

102) Vgl. auch die 1786 abgeschickte Bitte um Aufhebung. AT. Siehe unten.

103) AT. Fasz. Normalschule.

104) WEISS A. : *Geschichte der Theresianischen Schulreform in Böhmen*. Zusammen- gestellt aus den halbjährigen Berichten der Schuloberdirektion, 17. Sept. 1777 bis 17. März 1792. X. Bd. Wien 1908. S. 85.

105) Vgl. Anhang 1.

haben. Da anfangs mit Vorliebe solche Abteien, die in ihrem wirtschaftlichen Bestand wenig rentabel waren ¹⁰⁶⁾, aufgehoben wurden, haben die Jungen es nicht unterlassen, Fälle angeblicher Misswirtschaft, wie Verschleppungen u. dergl. in ihre Klage aufzunehmen. Sie berichteten alles, von dem sie glaubten, dass es in den Augen des aufgeklärten Regierungssystems als strafwürdig erscheinen müsste. Dabei haben sie das Bewusstsein, mit der Aufdeckung dieser Uebelstände eine für das allgemeine Wohl verdienstliche Tat zu begehen. In ihrem Kampf gegen das herrschende System im Stift berufen sie sich auf das Naturrecht, die Wahrheit und das Gewissen. Deshalb fürchten sie eine Untersuchung ihrer Angaben nicht, ja, sie wünschen sogar eine solche — so sicher fühlen sie sich. Die im unterwürfigsten Tone gehaltene Schrift hat Pfrogner verfasst ¹⁰⁷⁾. Sie liegt heute in zwei Exemplaren vor uns. Das im Stiftsarchiv befindliche, nicht abgesandte Exemplar, trägt acht Unterschriften. Es sind dies der junge Priester Erasmus Zahn ¹⁰⁸⁾, die Kleriker Adalbert Stell ¹⁰⁹⁾, Romedius Hurka ¹¹⁰⁾, Chrysostomus Pfrogner, Stanislaus Arnold ¹¹¹⁾, Benedikt Martin ¹¹²⁾, Paulus Waltinger ¹¹³⁾ und der Novize Hroznata Hofmann ¹¹⁴⁾. Im Hinblick auf die Zahl der Unterschriebenen bemerken sie, dass sich alle die « redlich denken » unterschrieben hätten und nur die Furcht vor frühzeitiger Entdeckung habe sie zurückgehalten an einen grösseren Kreis heranzutreten. In einer Schlussbemerkung, die nur dieses Exemplar aufweist, werden die Versuche erwähnt, die unternommen wurden, um den Brief aus dem Kloster auf die Post zu schaffen. Es heisst dort : « Wir haben den Brief schon zweimal auf die Post gegeben und zwar das erstemal den 2. Oktober. Der erste Postmeister liess ihn

106) HOLZKNECHT G. : *Ursprung und Herkunft der Reformideen Kaiser Josef II. auf kirchlichen Gebiete*. Innsbruck 1914. S. 76.

107) Untersuchungsprotokoll A. M. I. Prag, Geistl. Komm. 1782-86. D 2/11.

108) Geb. 1750, REICHL, *Syll.* S. 313.

109) Geb. 1752 in Staab, gest. 1805. 1802 wurde er vom Abte Pfrogner zum Prior ernannt. Ebd. S. 314.

110) 1749-1784; dieser war das einzige Stiftsmitglied, das nach der Verordnung Josef II. in einem Leinensack begraben wurde. Ebd. S. 325.

111) Geb. 1754 in Kutenplan, starb 1787 als Priester im Stift. Ebd. S. 327.

112) Geb. in Rastatt (Baden) 1755, wurde zweimal ins Stift aufgenommen, liess 1783 seine Profess annullieren. Ebd. S. 320.

113) Geb. zu Tepl 1755, liess 1783 seine Profess annullieren und wurde Apotheker in Theusing. Ebd. S. 328.

114) Geb zu Krczimitz 1760, wurde 1782 entlassen. Ebd. S. 335.

liegen und da wir argwohnten, schickten wir in der Stille zu ihm und er schickte solchen uns zurück. Den zweiten, den 16. Oktober, legten wir solchen als eine private Bittschrift auf; wie schwer ist es, aus einem Kloster eine Wahrheit fortzubringen! » Somit scheint die Klageschrift im ganzen dreimal abgefasst worden zu sein, wobei die am 16. Oktober abgeschickte in die Hand des Kaisers gekommen sein mag. Diese, jetzt im ehemaligen Prager Gubernialarchiv befindliche Schrift, trägt nur vier Unterschriften. Pfrogners Name fehlt hier, doch hat er sich in der darauffolgenden Untersuchung als Verfasser bekannt.

Der Kaiser übergab die Klageschrift dem Präsidenten der geistlichen Hofkommission Baron Kressel¹¹⁵⁾, der wiederum beauftragte den Prager Gubernialrat v. Wasmuth die Richtigkeit der Angaben zu untersuchen. Wasmuth begab sich sofort ins Stift und verlangte, dass jeder « sine restrictione mentali » auf seine Fragen antworten möge. Der Ertrag dieser mit peinlicher Genauigkeit durchgeführten Untersuchung stellt ein umfangreiches Protokoll dar, das eine äusserst aufschlussreiche Quelle für die damaligen Verhältnisse und den Kampf der Jungen gegen die Alten bildet¹¹⁶⁾. Abt Trautmannsdorf suchte die Anschuldigungen der Klageschrift weitgehendst zu entkräften. So wäre der verfrühte Bericht über die fertige Normalschule durch ein Versehen hinausgelangt, die Stiftsbibliothek sei er gerade im Begriffe durch die (für Privatzwecke) angekaufte Bibliothek des Baron v. Kotz ergänzen zu lassen, die Mineralien seien nur wegen Verschleppungsgefahr in Kisten aufbewahrt und die mathematisch-physikalischen Instrumente, die bei den einzelnen Professoren verteilt seien, könnten in Kürze zu einem Kabinett vereinigt werden. Dem Vorwurf, dass er die wissenschaftliche Ausbildung seiner Geistlichen vernachlässige, begegnet er, indem er darauf hinweist, dass er Französischlehrer angestellt, die Pastoral von Pittroff in zwei, das Kirchenrecht Rieggers in sieben Exemplaren angeschafft und die körperlichen Arbeiten der Junioren abgeschafft habe. Er weist darauf hin, dass das Stift einen Lizentiaten und mehrere Bakkalaurei der Theologie besitze und dass er gewillt sei, den jungen und fleissigen Alois David für die wissenschaftliche Laufbahn freizustellen. Traut-

115) Der Name Kressels findet sich am Rande des in Prag befindlichen Exemplars der Klageschrift.

116) A. M. I. Prag, Geistl. Komm. 1782-86. D 2/11.

mannsdorf beruft sich ferner auf seine Verdienste um die Einführung der Normalschule, auf seine Förderung Amand Schindlers und stellt noch die Verwirklichung anderer Pläne in Aussicht. Auf die Frage, weshalb den Geistlichen die kaiserlichen Patente nicht verkündet worden wären, antwortet der Abt, dass dafür bisher noch keine strikte Vorschrift bestanden habe. Trautmannsdorf wusste jeden Vorwurf abzuschwächen. Dazu kam noch, dass sich die Älteren über die Klage der Jungen sehr entrüsteten und alle sich einstimmig dahin äusserten dass ihres Wissens nichts gegen die allerhöchsten Bestimmungen geschehen sei und dass sie ihrem Abt alles Lob (!) nachsagen müssten. Die jungen Kläger hingegen brachten vertrauensselig noch eine Reihe von Beschwerden vor, unter Anderem zeigten sie sich aufs Höchste empört, dass inzwischen der Novize Hroznata Hoffmann entlassen worden sei, weil er aus seiner Bewunderung für Josef II. kein Hehl gemacht habe. Die Fälle von Misswirtschaft, die sie erzählten, vermochten sie jedoch nicht ganz zu beweisen, da sie dieselben mehr vom Hörensagen als aus eigener Anschauung kannten. Ihre Unbeugsamkeit in der Verfolgung ihres Zieles, in der sie sich trotz ihrer mangelhaften Beweisführung nicht erschüttern liessen, musste beim streng objektiven Untersuchungskommissär Zweifel an der Selbstlosigkeit ihrer Absichten hervorrufen. Ausserdem sagten einige Kleriker aus, dass die Kläger um jeden Preis die Aufhebung des Stiftes wollten und skrupellos in der Wahl der Mittel zu diesem Zwecke wären. So gelangte die geistliche Kommission in Prag auf Grund der Untersuchungsakten zur Ueberzeugung, dass der Abt zwar eine Ermahnung verdiene, die Kläger aber, da sie Beweise schuldig geblieben seien, durch Versetzung in ein anderes Kloster oder mit Säkularisierung zu bestrafen wären¹¹⁷⁾. Dieser Einsicht schloss sich die geistliche Hofkommission und die vereinigte Böhmisch-österreichische Hofkanzlei an. Der Vortrag an den Kaiser, den Staatsrat Martini verfasste, bemerkt zum Strafantrag, dass man im Stifte keine « eigentlichen » Fehler entdeckt habe. Nicht Pflicht gegen Gott oder gegen den Staat sondern nur die Hoffnung auf ein freies Leben habe die Ankläger bewegt, so vielerlei Beschuldigungen gegen ihr eigenes Stift zu häufen, « woraus ihre grässliche Gemütsart satksam erscheine »¹¹⁸⁾. Die Entschliessung des Kaisers, welche am 3. April 1783 erfolgte, bestimmte, dass die Denuntianten

117) A. M. I. Prag, Geistl. Komm. 1782-86 D 2/11.

118) St. A. Wien, Str. 1168/1783.

nicht in ein anderes Kloster versetzt, sondern nach einer dem Abte zu leistenden Abbitte von diesem selbst bestraft werden sollen ¹¹⁹⁾.

Wir werden nicht irregehen in der Annahme, dass der gute Ruf des Abtes zu dem für ihm günstigen Ausgang der Sache mit beigetragen hat. Es ist bezeugt, dass Trautmannsdorf mit Baron v. Kressel bekannt war ¹²⁰⁾. Ausserdem sah der Kaiser strenge darauf, dass die Unterordnung unter die Oberen keinen Schaden leide ¹²¹⁾.

Nach der Abreise des Untersuchungskommissärs hatten die jungen Beschwerdeführer in der siegesbewussten Gewissheit gelebt, dass die Tage des Stiftes gezählt seien. In ihrem Benehmen legten sie sich nicht die geringste Hemmung mehr auf, sodass der Abt an das Gubernium berichten musste, dass sie « stützig, frech, boshaft und ungehorsam » seien. Nichtsdestoweniger wäre er jedoch bereit, ihnen bei Anzeichen von Reue väterlich zu verzeihen ¹²²⁾. Die Hofsentenz musste auf die Jungen wie ein Blitz aus heiterem Himmel gewirkt haben. Zur Strafe durften sie nicht dem Studium in Prag obliegen, sondern mussten im Stifte verbleiben ¹²³⁾.

Bei der Beurteilung dieser Revolution der Jungen darf man nicht einseitig von den objektiven Normen ausgehen, sondern muss zunächst die tatsächlichen Umstände und Bedingungen der Zeit ins Auge fassen. Die jungen Leute, die die geistige Not ihrer Zeit gespürt hatten, kamen in eine Umgebung, die gewohnheitsmässig und ohne jeden inneren Schwung an einer alten Ordnung theoretisch festhält, sie aber praktisch nur zu oft umgeht. Von den Jungen verlangte man nun die Anerkennung eines Zustandes, der sinnentleert geworden war. Wann immer aber an die Jugend ein solches Ansinnen gestellt wird, erfährt es bei ihrem Willem zur Echtheit und inneren Wahrhaftigkeit schärfste — wenn auch oft nur innere — Ablehnung. So war es auch in diesem Fall. Die mit den Idealen der Aufklärung erfüllte Jugend fühlte sich im Stifte, das nach ihrer Ueberzeugung von der Zeitenwende keine Notiz nahm, um ihren Lebensinhalt betrogen. In dieser Lage, wo sie nichts mehr zu ver-

119) Ebd. Abt Rautenstrauch, Mitglied der geistl. Hofkommission schreibt an den Strahover Abt Wenzel Mayer, dem Generalvikar des Ordens : Ich hoffe Eu. Hochwürden werden mit der Hofsentenz in betreff der unruhigen Tepler Geistlichen zufrieden sein. (Wien, 15-4-83.) AS.

120) REICHL, *Annal.* XX. S. 99.

121) Ein ähnlicher Fall für das Stift Plass bei BRUNNER, *Mysterien der Aufklärung in Oesterreich.* Mainz 1869. S. 281.

122) Untersuchungsakten A. M. I. Prag, Geistl. Komm. 1782-86, D 2/11.

123) REICHL, Ebd. S. 192.

lieren glaubten, ergriffen sie bedenkenlos jedes Mittel, um sich und die « gute Sache » zu retten. Dass aber die Kläger einige Behauptungen lediglich aus den Fingern gezogen hätten, wie dies das Untersuchungsprotokoll nahelegt, ist im Hinblick auf die sehr gewundenen Aussagen des Abtes und seiner Offizialen höchst unwahrscheinlich. Auch die Tatsache, dass sie sich an die weltliche Obrigkeit, den Kaiser, wandten, macht ihr Vorgehen nicht verwerflicher, denn nach dem damals allgemein anerkannten Staatskirchenrecht war der Kaiser in dieser Angelegenheit zuständig. Ermutigend mag noch auf die Tepler Kleriker die allgemeine Unzufriedenheit des aufgeklärten Nachwuchses in den Klöstern aller Orden gewirkt haben. So schreibt Milo Grün, der Sekretär des Strahover Abtes Mayer in seiner « Pragmatischen Geschichte Böhmens » (1784) ¹²⁴⁾, dass die Kleriker der Prager Ordenshäuser « wegen des dummen Einfalls : dass sie kaiserliche Studenten wären, dem Gehorsam ihrer Oberen sich zu entziehen und ausschweifend zu werden anfangen, sodass die Kapuzinerstudenten bei St. Josef i.d. Neustadt und jene bei St. Thomas der Augustiner, dann die Benediktiner in Emaus von der geistlichen Kommission zu Paaren getrieben werden mussten ». Ähnliche Fälle wie in Tepl gab es in Kremsmünster ¹²⁵⁾, Plass ¹²⁶⁾ und Klosterbruck ¹²⁷⁾, ja sogar in den einst so hochstehenden Abteien der Mauriner in Frankreich ¹²⁸⁾. Mit diesen Hinweisen soll die Tat der Tepler Jungen keineswegs verharmlost oder gar entschuldigt werden. Man wird sie von übertriebenem Selbstbewusstsein, herausforderndem Benehmen und einem gewissen Libertinismus nicht freisprechen können. Ebenso erscheint die Reinheit ihrer Absichten durch die Tatsache, dass sie sich von der Aufhebung des Stiftes eine Pension versprochen, getrübt.

Seit dem Jahre 1781 schwebte über jedem Kloster das Damoklesschwert der Aufhebung. So schreibt ¹²⁹⁾ der Prokurator der böhmischen Prämonstratenserstifte beim Wiener Hof, Godfried Pahnost, 1782 an den Strahover Abt : « Ich zittere an allen Gliedern,

124) BS. MS.

125) BRUNNER S. *Mysterien*. S. 355.

126) Ebd., S. 281.

127) Vgl. die Briefe des Wiener Prokurators G. Pahnost an den Strahover Abt W. Mayer. AS.

128) HILPISCH S. : *Geschichte des benediktinischen Mönchtums*. Freiburg 1929. S. 359.

129) Brief vom 16.1.1782. AS.

was wird noch mit uns geschehen? » und der Geraser Abt glaubt in einem Briefe an denselben die Todesstunde des Ordens herangekommen.¹³⁰⁾ Die Beweggründe Josefs II. für die Aufhebung der Klöster sind zunächst den allgemeinen Gedankengängen der Aufklärung entnommen, wonach die Klöster wegen ihres beschaulichen Lebens als unnütz und als Herde des aufklärungsfeindlichen Geistes empfunden werden. Inwieweit die Klöster selbst dieser Auffassung Vorschub geleistet haben, ist im Vorausgehenden am Beispiel des Stiftes Tepl zu zeigen versucht worden. Durch die Aufhebung « unnützer » Klöster sollte ein besserer Ausbau der Pfarrseelsorge ermöglicht werden. In der Tat ist auf diese Weise eine beträchtliche Anzahl neuer Seelsorgstellen errichtet worden, wodurch einem wahren Bedürfnis entgegengekommen wurde.

Im konkreten Einzelfall der Klostersaufhebung scheinen aber rein fiskalische Erwägungen ausschlaggebend gewesen zu sein¹³¹⁾. Sehr gut situierte Stifte nämlich, die unter wirtschaftstüchtiger Leitung einen gesicherten Ertrag versprechen, womit Pfarren und Schulen errichtet und dotiert werden können, werden nach einer Reduzierung des Mitgliedsstandes belassen. Das Kloster stellt somit eine Art « Staatsdomäne in geistlicher Verwaltung » dar. Klöster rein beschaulichen Charakters und solche, die ihrem wirtschaftlichen Bestand nach unrentabel waren, wurden aufgehoben¹³²⁾. Die Prämonstratenserstifte, die seit jeher Seelsorgsbenefizien innehatten und allem Anschein nach wirtschaftlich ertragfähig waren, blieben von der ersten Aufhebungswelle (1781/82) verschont. Man begann zu hoffen, dass der Prämonstratenserorden wegen seiner pfarrseelsorglichen Wirksamkeit künftighin keinen Grund zu Befürchtungen mehr haben brauche¹³³⁾.

Anfang 1784 bestand jedoch plötzlich Gefahr für das Stift Tepl. Der Wiener Prokurator schreibt an den Strahover Abt, dass wegen der engen Nachbarschaft der Stifte Tepl, Kladrau und Plass das

130) Brief vom 27-2-1782. AS.

131) Vgl. zum Folgenden HOLZKNECHT G. : *Ursprung und Herkunft der Reformideen Kaiser Josef II.* S. 76 u. m. O.

132) So wurde 1782 das Prämonstratenserinnenstift Chotieschau aufgehoben.

133) « — quod de cassatione Canoniarum ordinis nostri, earum cumprimis quae beneficia curata possident et effective etiam curam earum exercent nemo prudentum Viennae defacto somniaverit — » Prokurator G. Pahnst an Abt Mayer. Wien, 25-1-1784. AS.

eine oder andere Stift nicht zu halten sein wird ¹³⁴). Am 16. Juni 1785 berichtet derselbe aus Wien, dass die Hoffnung für den Weiterbestand nur mehr für Strahov bestehe ¹³⁵). Das Gubernium aber hält in einem Bericht aus dem selben Jahre Tepl für unentbehrlich, Kladrau dagegen für entbehrlich ¹³⁶). Die geistliche Hofkommission bestimmt am 13. August 1785 für Kladrau und Tepl als *numerus fixus* je achtzehn Priester ¹³⁷). Das böhmische Gubernium muss in einem eigenen Bericht auch Plass als entbehrlich eingegeben haben, denn, wie aus dem Vortrag der geistlichen Hofkommission vom 22. August 1785 hervorgeht, unterbreitete inzwischen ein Unbekannter dem Kaiser den Vorschlag, statt Plass Tepl aufzuheben ¹³⁸). Als Begründung führt der Unbekannte an, dass Tepl reicher als Plass sei, das ausserdem zur Seelsorge bequemer herangezogen werden könne als das nahe an der pfälzischen Grenze gelegene Tepl.

Das Jahr 1785 bedeutet nämlich einen Wendepunkt in der Praxis der Klosteraufhebungen : wurden vorher hauptsächlich verschuldete Klöster aufgelöst, so richtet sich jetzt das Augenmerk der Regierung mehr auf die reichen Abteien, um damit den Religionsfond stärken zu können ¹³⁹).

Der Kaiser verwies nun diese Eingabe des Unbekannten an die geistliche Kommission, die in ihrem oben bereits erwähnten Vortrag vom 22. August für die Erhaltung von Plass sich ausspricht. Aber das Votum des Staatsrats Martini entscheidet über das entgeltliche Schicksal von Plass : « Nachdem eines der zwei so benachbarten Stifter aufzuheben ist, so ist kein Anstand das so verrufene Stift Plass dazu zu bestimmen » ¹⁴⁰). Am 26. August 1785 rät die

134) « — eodem Patrono insinuante, ea plane ex ratione in manifesto periculo cassationis actu Monasterio Plassensi et Kladroviensi versatur Canonica nostra Teplensis, ideo quia tria haec monasteria nimium sibi sunt vicina ut vel propterea unum ex iis infallibiliter cassabitur — » AS.

135) « De conservatione Strahoviae prae aliis Praelaturis in Bohemia, quae ob defectum fundi Religionis singulae ab interitu vix possunt liberari continuo adhuc me securum reddit notus D. amicus —. » AS.

136) Vgl. MAYER W. : *Die Aufhebung des Benediktinerstiftes Kladrau*. In MVGDDB (XXXIX) 1901. S. 356 ff.

137) Ebd.

138) St. A. Wien, Str. 3523/1785.

139) Vgl. Hock K. F. : *Der österreichische Staatsrat*. Wien 1868. S. 401.

140) Nach einer Mitteilung des Wiener Prokurators an Abt Mayer v. 13-8-1785 sollen bei Plass disziplinäre Missstände die Aufhebung verursacht haben. AS.

Vereinigte böhmisch — österreichische Hofkanzlei zur Aufhebung des Benediktinerstiftes Kladrau ¹⁴¹⁾. Der Kaiser verlangt, man solle die Aufhebung der reichen Prälaturen Tepl und Kladrau vom Standpunkt « des Besten der Seelsorge » nochmals in Erwägung ziehen. Die Hofkommission hat gegen eine Aufhebung Kladraus nichts einzuwenden, wenn die Franziskaner in Tachau beibehalten werden, « dagegen wäre das Stift Tepl unmassgiebigst beizulassen, weil doch in der Gegend kein anderes vorhanden ist, denn da auf der einen Seite die beiden Stifter Plass und Kladrau und auf der anderen die Klöster der Karmeliten in Chiesch und der Serviten in Rabenstein, welche beiden letzten auch wegen ihrer geringen Vermögensumstände nicht wohl bestehen können, aufgehoben werden, so bleibt in einer weiten Strecke und eigentlich bis Pilsen kein anderes Kloster übrig, weswegen auch das Gubernium auf dessen Beibehaltung eingeraten hat ». Am 19. September entschied der Kaiser, dass Kladrau, Sazava und Königsaal aufgehoben werden sollen ¹⁴²⁾.

Kulturgeographische Ueberlegungen haben also bei der Rettung des Stiftes Tepl eine ausschlaggebende Rolle gespielt. Seine eigenartige Lage liess es als seelsorglichen Mittelpunkt Westböhmens geeigneter erscheinen als die anderen Klöster. Ob hohe Bekannte oder Verwandte des Abtes Trautmannsdorf für die Erhaltung des Stiftes tätig gewesen sind — wie B. Grassl vermutet ¹⁴³⁾ — lässt sich nicht sicher erkennen. Einen Anhaltspunkt für die Annahme einflussreicher Fürsprecher bietet die Mitteilung ¹⁴⁴⁾ des Wiener Prokurators Pahnost an Abt Mayer von Strahov, worin er sagt, dass er in Wien wider Erwarten viele Freunde gefunden hätte, denen nicht nur Strahov für seine Rettung danken müsse, sondern dass auch Seelau und Tepl ihre Erhaltung der Gunst dieser Freunde zuzuschreiben hätten. Hier handelt es sich jedoch eher um Gönner des Abtes Wenzel Mayer, der als Mitglied der Prager Freimaurer-

141) MAEYER, *a. m. O.*

142) MAYER, *a. m. O.* Die Meinung (die auf Haustradition beruht), dass die zerrütteten Finanzen des Stiftes dasselbe gerettet hätten, ist sonach unhaltbar. Vgl. Karlik, S. 103. Ebenso entbehrt die angebliche Aeusserung Josef II., er wolle sich durch die Aufhebung Tepls nicht die Schulden seines Abtes aufhalsen, jeder Grundlage. Vgl. (RATZKA R. :) *Beitrag zur Stiftsgeschichte der letzten 100 Jahre.* (Ms., derzeit im Pfarrarchiv Maria Stock.)

143) *Geschichte und Beschreibung des Stiftes Tepl.* Pilsen 1929. S. 30.

144) Brief vom 24-10-1785. AS.

loge¹⁴⁵⁾ in aufgeklärten Kreisen grosses Ansehen genoss. Dass aber Trautmannsdorf absichtlich durch Zerrüttung der Finanzen die Aufhebung des Stiftes habe erwirken wollen — wie Karlik¹⁴⁶⁾ annimmt — ist sehr unwahrscheinlich, da sich ja der Abt dadurch des hervorragendsten Mittels seiner öffentlichen Geltung beraubt hätte¹⁴⁷⁾.

Die Unsicherheit, in der die Klöster während dieses Jahrzehnts hinsichtlich ihres Bestandes schwebten, musste die schwersten Schäden für das Ordensleben nach sich ziehen. Die allgemeine Lage zeichnet Abt Mayer, wenn er im Jahre 1790 als Oberhaupt des Ordens in Böhmen in einem Memorandum an Leopold II., worin er um endgültige Sicherung des Bestandes der Klöster bittet, sagt, dass die klösterliche Zucht abnehme, die innere Ruhe und Zufriedenheit Schaden leide, das Ansehen der Oberen sinke, die Ordenssatzungen übertreten würden, « Uebelgesittete nach einem freien zügellosen Leben strebten, die Biederen hingegen bei ihrem unsicheren Stand allen Mut verlören »¹⁴⁸⁾.

Im Stifte Tepl glomm indes der Brand auch nach der kaiserlichen Sentenz vom Jahre 1783 weiter. Noch im selben Jahre erschien im « Erlanger Zeitungsblatt » eine Notiz über das Stift Tepl, worin der Fall des 1782 wegen seiner laut geäusserten Verehrung für Josef II. entlassenen Novizen Hroznata Hoffman benützt wird, um das Ansehen des Stiftes im aufgeklärten Deutschland herabzusetzen¹⁴⁹⁾. Der Verfasser ist höchstwahrscheinlich in den Reihen der unzufriedenen Kleriker zu suchen. Die Hoffnung, dass das Stift doch noch aufgehoben werde, gab man nicht auf. Zwei der Kleriker, die inzwischen alle das Prager Generalseminar bezogen hatten, gaben das Warten auf und entledigten sich der ihnen untragbar gewordenen Bürde der Ordensgelübde mit Hilfe bischöflicher Dispens. Der eine, Paulus Waltinger, der zuvor in Wien und Prag

145) STRAKA O. : *Reforma pražských zednářských loží r. 1778*. Český časopis historický, Prag 1925, SS. 31, 113 ff.

146) Hroznata, S. 103.

147) Fälle, wo Aebte um Aufhebung ihres Klosters angesucht haben, sind tatsächlich vorgekommen. So hat der Abt von Steingaden A. Bauer (1777-1784), als er sich bei der schlechten Finanzlage seines Stiftes nicht mehr zu helfen wusste, um die Aufhebung desselben gebeten. Vgl. HARTIG M. : *Die oberbairischen Stifte*. II. München 1935. S. 26.

148) Kopie im AS.

149) Entnommen den Aufzeichnungen des Dr. Frans Putz (1736-1798), die eine Abschrift der betreffenden Zeitungsnotiz enthalten. BT. Cod. 473.

Medizin studiert hatte, gab als Dispensgrund verheimlichte Epilepsie an, der zweite, Benedikt Martin, elterlichen Zwang¹⁵⁰⁾.

Im Jahre 1786 hielt man im Stifte die Zeit wieder einmal für geraten, den Kaiser um die Aufhebung des Stiftes zu bitten. Diesmal wollte man die Erfahrungen des ersten Versuchs vom Jahre 1782 verwerten, denn die Bittschrift ist anonym und hebt das Einverständnis des Abtes hervor¹⁵¹⁾. Die Begründung ist aber so phantastisch, dass dadurch die Tendenz in plumper Weise zutage tritt. Ein am 21. Feber 1786 tatsächlich verübter Einbruch¹⁵²⁾ in die Stiftskirche, wobei kirchliche Gefässe entwendet wurden, muss die Grundlage für ihre zweckdienlichen Kombinationen hergeben. Sie berichten, dass die « Räuber und Mörder » die Nachricht hinterlassen hätten, « sofern die Pfaffen das Kloster nicht räumen, so befänden sie sich befugt, dasselbe gänzlich zu plündern, die Pfaffen zu misshandeln und das Kloster dem Kaiser einzuräumen ». Daher bitten sie jetzt, um der angedrohten Misshandlung zu entgehen, um die Aufhebung des Stiftes, zumal der Abt selbst gesagt hätte : Grosser Josef, bester Vater, zerstreue uns, ehe wir von anderen Bösen zerstreut werden. Dann geben sie aber den eigentlichen und wahren Beweggrund ihres Bittgesuchs an : ihre innere Zerfallenheit mit dem Klosterberuf. Um aber ihrem Unglück ein grösseres Gewicht zu geben, legen sie ihre Klagen über die unerträgliche Last des Klosterberufes dem Abt in den Mund. So heisst es dann im Bittgesuch weiter : « — es geschehe ihm (dem Abt) und uns eine grosse Gnade aufgehoben zu werden, weil unsere Bürde, ja Klosterbürde immer ein Band ist, welches uns zur ewigen Verdammnis leiten kann. Löst uns aber der Monarch durch die ganze Aufhebung von diesem Bande auf, so gibt uns der Monarch samt der Gnade die Gelegenheiten an die Hand, dass wir freiwillig Busse wirken mögen, den Gewissensbissen ein Ende machen und endlich glücklich sterben. Was will reduziert heissen ? sprach er (der Abt), eben immer währende gebundene Würmer bleiben, bei welchen Zänkerei, Groll und Zorn niemals ersterben werden. » Den Schluss bilden die pathetischen Worte : « Grosser Josef erhöhe uns ! Wir leben und sterben deiner Majestät zu Füssen liegende und seufzende Klostergemeinde samt den Prälaten zu Tepl. »

Wir haben hier ein unmittelbares Zeugnis für das, was die Jungen

150) Die Akten im A. M. I. Prag, Geistl. Komm. 1782-86. D 2/11.

151) Abschrift im AT.

152) Untersuchungsakten im St. A. Wein, Str. 2186.

— andere kommen kaum in Betracht — im Innern bewegte. Da sie sehen mussten, wie das sittliche Niveau mancher Klostermitglieder hinter dem des Laienchristen zurückblieb, verfielen sie in den Glauben, dass sie sich, durch die Ablegung der Gelübde, den Strick zum Untergang selbst gedreht hätten. Dass die Gelübde im Gewissen verpflichten, stellen sie nicht in Abrede, deshalb getrauen sie sich auch nicht, diese Bande eigenmächtig — durch Apostasie — zu lösen, sondern suchen rechtmässig, sei es durch Dispens oder durch die kaiserliche Aufhebung des Stiftes, davon befreit zu werden.

Auf dieses neue Aufhebungsgesuch hin schlug die geistliche Hofkommission in ihrem Vortrag vom 26. März 1786 die Entsendung einer Untersuchungskommission vor. Der Kaiser schloss sich diesem Vorschlag an. Am 14. April erschien eine Kreiskommission im Stifte. Trautmannsdorf zeigte grösstes Erstaunen über seine angeblich geäusserten Klagen und von den übrigen wollte sich ebenfalls niemand zu dem Bittgesuch bekennen¹⁵³). Die Kommission begnügte sich diesmal mit der Feststellung dieses Tatbestandes, nur verlangte der Kaiser, dass der Verfasser, falls er entdeckt wird, bestraft werden solle¹⁵⁴).

Inzwischen wird im Stifte die überlieferte Ordnung immer mehr abgebaut. Den Jungen kann diese Liquidierung des Alten nicht rasch genug gehen. Als 1786 das kaiserliche Dekret, worin der laute Chorgesang verboten wird, im Refektorium vorgelesen wurde, da gaben die Jüngeren ihrer Hoffnung laut Ausdruck, dass gar bald keine einzige Hore mehr gesungen würde und sie auch nicht mehr um Mitternacht aufstehen brauchten¹⁵⁵). Im selben Jahre hörte dann auch das nächtliche Chorgebet auf, nachdem es selbst von den Aelteren als Last empfunden worden war¹⁵⁶). Die Kapitelstrafen wurden im Jahre zuvor abgeschafft¹⁵⁷). Die tiefgehendste und für die Zukunft folgenschwerste Wandlung, die sich in dieser Zeit vollzieht, ist jedoch das allmächtige Schwinden des Ordens-

153) St. A. Wien, Str. 1264/1786.

154) St. A. Wien, Str. 2186/1786.

155) Reichl, Annal. XX. S. 273.

156) Vgl. Die Tagbücher des Anselm Poltz.

157) Vgl. zum Folgenden die diesbezüglichen Dekrete in den Archiven von Strahov und Tepl, und JAKSCH P. K. : *Gesetzlexikon im Geistlichen, Religions- und Toleranzfache, wie auch in Güter-, Stiftungs-, Studien- und Zensurssachen für das Königreich Böhmens. Von 1601 bis Ende 1800.* 6 Bde. Prag 1828.

bewusstseins überhaupt. Innere Ursache davon ist die allgemeine Entwertung des Ordensgedankens durch die Aufklärung, die, soweit sie gläubig ist, zum einen Ziel der christlichen Vollkommenheit auch nur einen Weg anerkennt. Als äusserer Umstand tritt dann noch die Zerstörung der Ordensorganisation hinzu. 1781 wurde der Zusammenhang der Klöster mit dem Ordensgeneral, 1782 die Exemtion des Ordens in Oesterreich aufgehoben. Damit war auch das Aufhören der Ordensvisitationen gegeben. Die Prämonstratenserklöster der österreichischen Länder schlossen sich zwar zu einer Ordensprovinz zusammen, aber in Wirklichkeit war diese Organisation ohne Bedeutung, die Klöster blieben auf sich selbst gestellt. Der geistige Organismus des Ordens hatte aufgehört zu bestehen. Die Alten hatten noch etwas vom früheren Ordensbewusstsein und wir besitzen aus der Zeit, in der die Klöster um ihren Bestand zitterten, rührende Beweise ihrer Anhänglichkeit an Orden und Kloster. So schreibt 1783 M. Reichl, den wir als Vertreter der Alten schon öfter zu Wort kommen liessen. « Tepl ist — Gott sei tausendmal Lob und Dank gesagt — durch die Vorsehung und den Schutz seiner hl. Patrone gerettet ! » Die Jüngeren dagegen sind dem Orden innerlich entfremdet geworden. Kein Wunder, denn eine Reihe von Umständen ist ganz dazu angetan, das Ordensbewusstsein allmählich auszulöschen. Der höhere Obere ist nunmehr der Diözesanbischof, der Abt ist in der Ausübung seines Amtes vielfach vom Ordinariat abhängig. Das gemeinsame Ordensstudium hat aufgehört, die Kleriker beziehen dafür das neugegründete Generalseminar und werden unter dem schwarzen Talar, den sie dort tragen müssen, selbst auch zu Weltpriestern. Die Statutenbefolgung, die bis dahin durch die Visitationen eingeschärft wurde — wenn auch in den letzten Jahrzehnten schon mit geringem Nachdruck — ist ganz ausser Uebung gekommen¹⁵⁸⁾. Sie wird als unzeitgemäss und überholt empfunden. Als 1790 im Stifte die Wahl eines neuen Abtes bevorstand, verlangte der 65-jährige (!) Dominik Horn¹⁵⁹⁾ in einer Denkschrift an den Konvent, man solle einen Prälaten wählen, « der seine Söhne nicht im geringsten despotisch behandeln soll, denn das Statutengeschrei muss bei itzigen Zeiten also gemildert werden, dass man es kaum im Echo vernehme »¹⁶⁰⁾.

158) REICHL, *Annal.* XX. S. 196.159) Ders., *Syll.* S. 326.160) *At. Fasz.* XLIII.

Die allgemeine Geringschätzung des Ordenswesens liess manche im Stifte die « Entdeckung machen », dass sie eigentlich gar keine « Mönche », sondern vielmehr « Chorherren » seien und um der Verachtung den Boden zu entziehen, begann man im Chorherrn einen Geistlichen zu sehen, der von aller « Möncherei » befreit und der vor allem durch seine äussere Erscheinung repräsentativ wirken sollte. Möncherei oder Monachismus ist ihnen alles, was bisher klösterliche Art gewesen ist. Derselbe Dominik Horn verlangt in seiner Denkschrift, dass « in einer Kanonie der Monachismus ins Exilium » müsse, « denn wir sind keine Mönche, sondern Chorherren Ordens, folgsam keine Kapuz, sondern kürzere Mocheter ¹⁶¹⁾ von unten auf offen mit Knöpfeln, wie es Chorherren zusteht. Das Mützel ¹⁶²⁾ unter Arm halten ist despotisch, darum möchte ich alles dieses abschaffen — ». Die Novizen verachten die alte Ordenstracht, wie sie aus Tuchhabit, Riemen und schwarzen Schuhen bestand und kleiden sich mit feinem Stoff ¹⁶³⁾. Sie weigern sich, kleine Dienstleistungen, wie Lichtvorantragen, zu verrichten ¹⁶⁴⁾. Wir erinnern uns, dass bereits Abt Trautmannsdorf kurz nach 1770 seinen jungen Geistlichen Erleichterungen von körperlicher Arbeit gewährte, um sie einer « feineren Lebensart » zuzuführen. M. Reichls Klagen über das Gehaben der Jungen lassen Spott und Sorge zugleich erkennen ¹⁶⁵⁾. Wegen des inzwischen eingetretenen Priestermangels — von 1781 bis 1787 durfte kein Novize aufgenommen worden — wagte man an die Novizen keine grossen Forderungen zu stellen, da man befürchten musste, auch die wenigen noch zu verlieren. Die Jungen nützten tatsächlich diese Verlegenheit des Stiftes aus und kannten in ihren Ansprüchen fast keine Grenzen mehr. « Sie können uns nicht entlassen, sie haben sonst keine Leute », pflegten sie — wie uns Reichl mitteilt ¹⁶⁶⁾ — ganz offen zu sagen. So erklärten 1792 die Novizen die Profess nur dann ablegen zu wollen, wenn ihnen vorher das Privatwohnen in Prag zugestanden würde. Diesmal fand man jedoch Mut und Kraft, nachdem Abt und Konvent vier Beratungen abgehalten hatten, die Novizen vor die Alternative zu stellen, entweder ins

161) Mozett.

162) Almutium.

163) REICHL, *Annal.* XXI. 52.

164) Ebd., S. 33.

165) Ebd., S. 106, *a. m. O*

166) Ebd. S. 33.

Seminar zu gehen oder aus dem Stift entlassen zu werden ¹⁶⁷⁾. Angesichts solcher Entschlossenheit fügten sich die Novizen. Auch das Ansuchen der Kleriker, die englische Sprache auf Kosten des Stiftes in Prag studieren zu dürfen, wurde zurückgewiesen ¹⁶⁸⁾. Im Jahre 1796 kehren die Kleriker in Zivilkleidern aus dem Seminar zurück und kommen damit sogar zum Konventstisch. Erzbischof und Abt müssen eingreifen und sie zur Ordnung zurückführen ¹⁶⁹⁾. Der Rektor des Prager Priesterseminars kommt in den neunziger Jahren aus dem Klagen über die Tepler Kleriker nicht heraus. 1797 veranlasst dieser das Konsistorium, dem Abt mitzuteilen, dass die Kleriker nicht zur monatlichen Beichte gingen ¹⁷⁰⁾. So war es schliesslich soweit gekommen, dass die Ordenskleriker den Weltklerikern nicht nur nicht mehr Vorbild sein konnten, sondern in mancher Beziehung hinter diesen sogar zurückstanden.

Für den Eintritt ins Kloster war dem jungen Menschen dieser Zeit fast nur die Aussicht, einmal in der Pfarrseelsorge tätig sein zu können oder der wissenschaftlichen Laufbahn sich widmen zu dürfen, massgebend. Als Gefahr bestand, dass das Stift die ehemals zum Ghotieschauer Kloster gehörenden Pfarreien verlieren sollte, schrieb der Astronom Alois David an den Abt Raymund IV. Hubl : « Euer Gnaden können nicht glauben, wie umständlich und genau sich junge Leute eher um die Pfarreien erkundigen, bevor sie sich entschliessen in ein Stift einzutreten, denn bloss während der besten Jahre ins Chor zu gehen, findet sich schon kein fähiger Jüngling mehr, wovon Stift Emaus ein öffentlicher Beweis ist. Bleibt hingegen das Stift in dem Besitz dieser Pfarreien, so wird es an brauchbaren Kandidaten niemals fehlen » ¹⁷¹⁾. Alois David selbst konnte sich als junger Mann erst nach Sicherstellung seines Studiums der Mathematik und Physik entschliessen, ins Stift einzutreten ¹⁷²⁾. Sogar die Alten fanden sich damit ab, dass das Stift zu einem blossen Seminar für Pfarrseelsorger herabgesunken war, denn sie sahen ein, dass das Stift seinen Weiterbestand nur seiner seelsorg-

167) Ebd.

168) Ebd. S. 126. Reichl beklagt sich bei dieser Gelegenheit wiederum über die überhandnehmende Abneigung der Kleriker gegen das Lateinische. Vgl. auch *Ann.* XXI, S. 74.

169) Ebd. S. 262.

170) AT. LI.

171) Brief vom 23. August 1794. AT. LIII.

172) Vgl. das Kapitel über Alois David.

lichen Verwendbarkeit verdanken werde¹⁷³⁾. Zudem sagte man sich, dass sich der Prämonstratenserorden seit jeher in der Seelsorge betätigt habe. Es war auch unmöglich, weiterhin das Stift durch ein entartetes innerklösterliches Leben, wie es besonders nach 1770 in Erscheinung getreten war, zu rechtfertigen. Im Jahrzehnt der Regierung Josef II. hat das Stift fünf neue Seelsorgstellen errichtet und zwar Auherzen (1787) Grün (1787) Rojau (1788) St. Adalbert (1789) und Auschowitz (1790).

Am Ende dieses unruhigen Jahrzehnts kam es nochmals zu einer anonymen Anzeige beim Kaiser, worin über Despotismus und Verschwendung des Abtes Trautmannsdorf geklagt wird (1789). Trautmannsdorf wird darin ein « liederlicher Wirt und Abenteurer, hirnloser Vorsteher, Versplitterer und Verschwender à la Sultan » genannt. Während seiner Regierungszeit habe er 60.000 Gulden verschwendet. Der Schluss dieser Anzeige lautet : « Diesen kurzen Entwurf wirft zu E. Majestät Füßen eine geärgerte geistliche Gemeinde des Kloster Stifts Tepl, die da ruft : non habemus Regem, nisi Caesarem, das heisst : Nicht mehr dem Prälaten, der Regul und Statuten verworfen, sondern dem Kaiser wollen wir immediate unterworfen sein »¹⁷⁴⁾. Der Kaiser soll auf diese Klage hin geäussert haben : « Diese hartköpfigen Rebellen müssen mit 200 fl. Pension aufgehoben werden », worauf Baron Kressel, der Trautmannsdorf günstig gesinnt gewesen zu sein scheint, erwidert haben soll, dass dadurch Unschuldige mitbestraft würden¹⁷⁵⁾. Die Untersuchungskommission konnte, nachdem der Abt inzwischen gestorben war, im Stifte keinen Urheber der Schrift entdecken. Der Konvent bat vielmehr die Kommission, die durch die Anzeige verletzte Ehre des verstorbenen Prälaten und des Stiftes wieder herzustellen. Man vermutete hier als Urheber der Schrift den Rechnungsoffizier v. Unruh, der während der Finanzkontrolle im Jahre 1788 die Aeussersetzung getan haben soll, der Prälat, der zeitlebens gross geten, würde allzeit an ihn denken müssen, da er ihn klein machen werde.

173) « Circumstantiae — exigebant, ut Religiosi, quorum monasteria cessata non erant, penitus curam animarum ut solam vocationem susciperent — ut haec Canonica persistens secundum desiderium Josef II. seminarium presbyterorum palam agnoscebatur. Circumstantiae rerum id postulabant cum Canonica nostra ex prima sacri ordinis instituto vitam, activam, videlicet curam animarum professsa est — ». Procop Wild im Pfarrgedenkbuch des Stiftes, I. S. 4.

174) AT.

175) Prior M. Köhler an Abt Mayer, 17-V-1789. AS.

Der Prälat sei ein armer Graf, der nichts hätte, wenn er nicht im Stifte Tepl Abt geworden wäre. Diese Bemerkung, die jetzt ins Untersuchungsprotokoll aufgenommen wurde und die im Wesentlichen auch das Richtige traf, scheint man in Wien dem Betreffenden nicht verübelt zu haben, denn das Hofdekret vom 29. April entschied, dass die Sache auf sich zu beruhen habe¹⁷⁶⁾.

Während Trautmannsdorf 1787 an Brustwassersucht schwerkrank darniederlag und sein Tod unmittelbar bevorstand, ersuchte der Pistauer Pfarrer Johann Platzter das Gubernium um eine unverzügliche Kontrolle der Stiftsrenten, da Gefahr bestehe, dass das vom Abt « verlegte Geld » verloren gehen könnte¹⁷⁷⁾. Das Gubernium wies den Pilsner Kreishauptmann an, sich sofort ins Stift zu begeben, um nach erfolgtem Ableben Trautmannsdorfs die Sperre über dessen Gemächer zu verhängen. Trautmannsdorf verschied unter dem geistlichen Beistande seines Sekretärs und langjährigen Vertrauten Sales Würnitzer, während dem der Kreishauptmann im Vorzimmer wartete¹⁷⁸⁾. Bald nachher wurde von aufgeklärten Kreisen das Gerücht ausgestreut, dass Trautmannsdorf wegen seiner aufgeklärten Haltung von seinen Mitbrüdern vergiftet worden sei¹⁷⁹⁾. Um diesem Gerücht entgegenzutreten, veröffentlichte der von Trautmannsdorf geförderte Stiftsarzt Dr. Josef Nehr die Krankheitsgeschichte und den Obduktionsbefund des Abtes in der Prager Zeitung.

Der Tod Trautmannsdorfs wurde innerhalb aber auch ausserhalb des Stiftes als eine Entlastung empfunden. Der schon früher erwähnte Kaplan Dominik Horn schreibt im Hinblick auf seine Regierung von einem « Joch des Prälaten »¹⁸²⁾. Sogar Reichl sagte später, dass Trautmannsdorf nicht väterlich, sondern vielmehr

176) Akten im A. M. I. Prag, Publ. 1786-95/142.

177) A. M. I. Prag, Publ. 1786-95/142.

178) In seinem letzten Willen, den er seinem Sekretär mündlich äusserte, bestimmte er die Gewehrsammlung für den Grafen Norbert Trautmannsdorf, die medizinischen Bücher aus der angekauften Kuglerschen Bibliothek für Dr. Nehr, 200 Gulden für die Armen, 50 Gulden für seinen Diener und seine Kleidungsstücke für die übrigen Diener. Ebda.

179) REICHL, *Annal.* XX. S. 336 und F. M. Pelzel in seinem Tagebuch. Vgl. ADAMEK K. V. : *Paměti F. M. Pelcla*. In *Časopis Matice Moravské*. Brünn 1904 S. 206. Ein ähnliches Gerücht wurde auch nach dem Tode des Abtes Rautenstrauch (1784) angenommen. Vgl. Brief des G. Pahnst an Abt Mayer. AS.

180) AT. Fasz. XLIII.

übertrieben streng gewesen sei ¹⁸¹⁾. Man begann einzusehen, dass die Lebensweise Trautmannsdorfs die Unzufriedenheit der Jungen mitverursacht habe. Und eine einflussreiche Persönlichkeit aus Wien schrieb am 23. Feber 1789 an Abt Mayer. « Der Tepler Prälat ist vielleicht zu seinem und des Stiftes grossen Glück gestorben » ¹⁸²⁾. Die glänzende Fassade, die Trautmannsdorf — neben manchem wahrhaft Wertvollem — einem bestimmten Kreis zu Gefallen zu schaffen bemüht war, hatte das Stift materiell völlig ausgeschöpft. Die katastrophale Wirtschaftslage und das hohe Religionsfondpauschal — 8.000 Gulden jährlich ¹⁸³⁾ —, das das Stift zu entrichten hatte, machten eine Reihe von Einschränkungen notwendig ¹⁸⁴⁾.

Gemäss Hofdekret vom Jahre 1786 musste sich nun das Stift Tepl einen Kommendatarabt gefallen lassen. Als solcher wurde durch Zutun des Strahover Abtes, als des Vaters-Abtes von Tepl, der Strahover Chorherr und frühere Rektor des Norbertinums Ambros Schmidt ernannt ¹⁸⁵⁾. Der Kommendatarabt, der lediglich das Amt eines obersten Wirtschaftsbeamten versah, während der vom Konvente kanonisch gewählte Prior Felix Löhner die geistliche Leitung innehatte, wurde bereits 1791, in welchem Jahre die Abtwahl wieder allgemein gestattet wurde, durch den neugewählten Abt Raymund Hubl abgelöst.

Das Jahrzehnt 1780-1790 war nach mehr als zweihundert Jahren wiederum ein Tiefpunkt in der Geschichte des Stiftes. Tiefpunkte sind aber zugleich immer Anfänge eines neuen Aufstieges. So ist es auch diesmal. Die Aufklärung im Stifte ist unterdessen aus ihrem revolutionären Zustand, in dem sie nur negative Kritik geübt hatte, herausgetreten und beginnt jetzt Dinge und Verhältnisse in ihrem Geiste neu zu gestalten.

(Fortsetzung folgt).

Aug. Kurt HUBER, O. Praem.

181) A. M. I. Prag, Publ. 1786-95/142, 1089.

182) Im AS.

183) Ausser Tepl hatte noch Kremsmünster 8.000 Gulden zu zahlen. Von den Stiften Böhmens zahlten : Seelau 1.000, Emaus 2.000, Kreuzherren 2.000, Braunau 2.000, Strahov 3.000, Hohenfurt 5.000. Vgl. A. M. I. Prag, 1786-95. Publ. Fasz. 141n. 25.

184) Vgl. mehrere Briefe des Sekretärs Würnitzer an den Strahover Abt aus dem Jahre 1789. AS.

185) Die Akten und diesbezügliche Korrespondenz im AS.

MISCELLANEA

LA MESSE QUOTIDIENNE « DE BEATA » DANS LA LITURGIE DE PREMONTRE.

En vertu des prescriptions actuellement en cours dans la liturgie de Prémontré, trois messes officielles doivent être célébrées chaque jour dans les églises conventuelles de l'Ordre : la *summa*, messe solennelle de l'office du jour, dans la matinée, la *matutinalis*, messe des défunts, éventuellement d'une fête occurrente, de grand matin, après prime, enfin la messe *de Beata*, en l'honneur de la Vierge, dite aujourd'hui en privé par l'hebdomadier de la troisième semaine ¹⁾.

Cette observance ne remonte pas intégralement aux origines de la Congrégation. Les us du XII^e et de la première moitié du XIII^e siècle ne connaissent que les deux premières messes, non la messe quotidienne *de Beata* ²⁾.

De vrai, à Prémontré, comme en bien d'autres églises de la chrétienté médiévale, une messe de Notre-Dame se chantait régulièrement le samedi de chaque semaine. Pierre Damien, au XI^e siècle, en parle déjà comme d'un usage reçu. On y fait allusion dans la vie du fondateur des prémontrés, au XII^e siècle, et elle se trouve consignée à cette époque dans les *ordines* de Cluny, de Cîteaux et d'un grand nombre de collégiales séculières ³⁾.

1) *Ordinarius seu liber coereemoniarum ad usum sacri et canonici ordinis Praemonstratensis*, nn. 309-333. Tongerlo, 1949. Les mêmes textes se trouvent dans l'édition de 1739, imprimée à Verdun, p. 138 et sv.

2) PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire de Prémontré d'après des manuscrits du XII^e et du XIII^e siècle*, p. 7. Louvain, 1941.

3) M. VAN WAEFELGHM, *Le Liber Ordinarius, d'après des manuscrits du XIII^e et du XIV^e siècle*, p. 35, note 3. Louvain, 1913. — Au sujet de Saint Norbert, le *vita B* atteste : ... *sacris vestibus preparatus, primo missam beate virginis Marie, ut in sabbatis fieri solet, celebrat.*

Les premiers statuts de Prémontré, rédigés probablement du vivant même de saint Norbert († 1134), mentionnent la messe mariale du samedi ⁴). Dans les us liturgiques de l'Ordre, dont la plus ancienne recension connue jusqu'à ce jour date de la fin du XII^e siècle, bien que sa composition doive remonter beaucoup plus haut, on trouve un passage très précis à ce sujet. Parlant de la *summa*, messe du jour ou de la fête célébrée, on y rappelle :

Sabbato, per totum annum, in laudem beatissime Marie virginis missa recolitur, nisi festis sanctorum proprium quid habentibus, sive jejuniis Quadragesime vel IIII Temporum impediatur.

Il est également prescrit de célébrer la messe de *Beata* comme *matutinalis* les quatre jours intermédiaires entre le 1^{er} et le 6^e janvier :

Hiis IIII diebus qui sunt inter Circumcisionem et Epiphaniam, in mane, nisi dominica fuerit, et omnibus sabbatis usque ad Purificationem, missa de sancta Maria... celebretur ⁵).

Le texte des prières et des chants de son formulaire, variant d'après les cycles liturgiques de l'année : Avent, Noël, Purification, Pâques et Pentecôte, se trouve inscrit dans le plus ancien missel plénier de l'Ordre connu jusqu'à ce jour. Seuls les chants ont été indiqués dans l'*ordo* du XII^e siècle que nous avons déjà cité. On y remarque quelques retouches opérées quant au choix des pièces, et aussi l'introduction d'une séquence, absente jadis. Peu de changements ultérieurs à signaler, comme en fait foi le missel officiel de l'Ordre imprimé en 1579, le dernier représentant de la tradition liturgique médiévale ⁶).

4) Dans le dernier chapitre, intitulé *De horis sancte Marie*, on fait allusion à la *missa sancte Marie vel sancte Crucis*, les deux votives conventuelles du samedi et du vendredi. R. VAN WAEPFELGHEM, *Les premier statuts de l'ordre de Prémontré*, dans *Analectes de l'ordre de Prémontré*, 1913, t. IX, p. 67.

5) PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire...*, p. 7 et 38.

6) Le missel est conservé à la Bibliothèque nationale de Paris, fonds latin, n° 833. — Les textes de l'Ordinaire sont dans PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire*, p. 28, 38, 46, 49, 72, 74, 84, 85. Des changements introduits entre 1228 et 1236 sont placés en note, *ibidem*, p. 72, 84-85. — Le missel de Despruets portant comme titre *Missale secundum ritum et ordinem sacri ordinis Praemonstratensis* a été imprimé à Paris, chez Kerver, en 1579. Les messes mariales y figurent aux fol. 20^v-22^v de la seconde partie, ou commun des saints.

Voir à l'annexe le tableau de la composition des messes pendant les différents cycles

Ajoutons que la messe mariale du samedi a régulièrement *Credo*, mais pas *Gloria* pendant l'Avent et depuis la Septuagésime ⁷⁾.

L'année exacte où l'on commença à chanter la messe de *Beata* chaque jour, comme messe officielle de l'Ordre, n'est pas connue. C'était certainement chose faite au moment où parut la compilation dite *Consuetudines ecclesie Premonstratensis*, soit vers le milieu du XIII^e siècle. Epinglons, parmi les trois passages qui l'évoquent, le suivant tout à fait affirmatif :

Qui autem per totam ebdomadam ministraturus est ad missam sancte Marie, que omni die in singulis ecclesiis nostri Ordinis cum nota solempniter celebratur, in tabula singulis sabbathis, post omnes alios, annotatur ⁸⁾.

Une déclaration semblable se lit en ajouté au texte de l'Ordo du XII^e siècle dans des recensions postérieures, assurant que seuls quelques membres bénévoles de la communauté y assistaient :

Sed de missa beate Marie notandum est quod singulis diebus per annum cantari debet reverenter cum nota, cui intersint qui voluerint et potuerint commode interesse ⁹⁾.

Chose assez curieuse, nulle allusion à l'observance nouvelle dans les statuts de l'Ordre codifiés en 1290, ni dans une seconde compilation des us liturgiques de Prémontré, appelée *Novus Ordinarius*, datant de la même époque. La messe de *Beata* ne paraît ici que

de l'année. Les n^o 1, 2, 3, 4, 5 indiquent les cinq cycles : Avent, après Noël, après la Purification, après Pâques, après Pentecôte. Les abréviations : *Par.* = missel de Paris XII^e siècle; *Mun.* = Ordinaire du XII^e siècle (éd. LEFÈVRE); *GR.* = Ordinaire XIII^e siècle (ajoutés dans l'éd. LEFÈVRE); *Desp.* = missel imprimé en 1579; *Mod.* = missel moderne; *omnes* = accord de tous les témoins catalogués à l'instant. Il est à remarquer que les Ordinaires *Mun.* et *GR.* ne citent que les chants de la messe, sauf pour le temps pascal où ils donnent aussi l'incipit de l'épître et de l'évangile.

7) PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire*, p. 28.

8) Les *Consuetudines* seront publiées prochainement d'après le mss 22604 du British Museum de Londres, collationné sur deux autres mss : Averbode IV, 173 et Bruxelles 3956-60. Outre le texte cité ici, figurant au chapitre XXXVII, deux autres parlent de la messe de *Beata* aux chap. XXXVI et XXIII : *Sacerdos missam « Salve sancta parens » celebraturus, cum ministro suo ad primam non egreditur, sed confestim preparat se ad celebrandum et ille ad ministrandum, ut citius uterque post missam revertatur ad chorum.* — *In die Omnium Sanctorum, non cantatur missa de sancta Maria alia quam « Gaudeamus »*, c'est à dire la messe du jour.

9) M. VAN WAELFELCHEM, *Le Liber Ordinarius*, p. 133.

comme votive conventuelle du samedi, qui doit avoir lieu même durant les octaves solennelles, celles de Pâques et de Pentecôte exceptées. Il faut attendre jusqu'en 1503 pour voir consigner la célébration de la messe mariale quotidienne dans le code statutaire de l'Ordre, imprimé alors pour la première fois ¹⁰⁾.

Il sera peut-être intéressant de remarquer qu'une messe en l'honneur de Notre-Dame se chante chaque jour à l'abbaye de Saint-Michel à Anvers, en Belgique, et fait en 1279 l'objet d'un octroi d'indulgences, en faveur des fidèles qui y assisteraient, de la part de l'évêque de Cambrai, ordinaire du lieu ¹¹⁾. Ceci paraît confirmer l'hypothèse, émise plus haut, quand à l'établissement, vers le milieu du XIII^e siècle, de la messe quoditienne *de Beata*.

Le formulaire de la votive du samedi passa à la nouvelle messe quotidienne, comme le prouvent les missels imprimés depuis le XVII^e siècle. L'*ordo* réformé à cette époque stipule qu'à l'instar de la messe matinale, la messe *de Beata* emprunterait son répertoire à celui de la messe du jour aux fêtes mariales et aux solennités majeures de l'année. Cette règle est déjà en usage vers le milieu du XIII^e siècle, comme il appert d'un passage des *Usus ecclesie Premonstratensis*, dont il a été question plus haut ¹²⁾.

Le culte de Notre-Dame est assurément en honneur dans l'Eglise depuis une époque très reculée. Rien d'étonnant de voir les ordres

10) Voir le texte des Statuts de 1290, en joute dans PL. LEFÈVRE, *Les Statuts de Prémontré réformés sur les ordres de Grégoire IX et d'Innocent IV au XIII^e siècle*, p. 6-7 où il est question de *missis post primam*. — Le *Novus ordinarius* sera publié prochainement d'après trois manuscrits des abbayes de Prémontré, Laon et Ninove. — Dans les *Statuta Praemonstratensia* imprimés en 1505, au chapitre correspondant de *missis post primam* un passage a été ajouté au milieu de la dernière phrase. Celle-ci se lisait au XIII^e siècle comme suit : *Hīs expletis, conventus remaneat in ecclesia, vacans orationi donec pulsatur ad capitulum*. Entre les mots *ecclesia* et *vacans* on a intercalé : *demptis noviciis, cum illo qui habet celebrare missam beate Marie virginis*. Cet ajout figure déjà dans la publication des statuts de 1290 faite par J. LEPAIGE, *Bibliotheca Praemonstratensis ordinis*, p. 787. Paris, 1633. Ceci montre que Lepaige eut sous les yeux un manuscrit plus récent que ceux dont nous avons fait usage pour notre publication, citée à l'instant. Il en résulte également que cette incise avait été ajoutée au texte statuaire du XIII^e siècle avant 1503.

11) Indulgences concédées par l'évêque de Cambrai, ordinaire du lieu, le 5 novembre 1279. L'évêque parlant de la messe ajoute *que consuevit celebrari*. P. J. GOETSCHALCKX, *Oorkondenboek der Witheren abdij van Sint Michiel te Antwerpen*, p. 241. Ekeren-Donk, 1909.

12) Voir plus haut, note 8, le prescription à propos de la messe *de Beata* le jour de Toussaint.

religieux les plus anciens, moines et chanoines, lui vouer une grande estime. A l'instar de Cîteaux, Prémontré dédie à la Vierge la plupart de ses églises et a inscrit son nom dans la formule de profession de ses membres, au moins depuis le XIII^e siècle¹³). On récite à Prémontré chaque jour l'office marial, coutume recue depuis les origines, mais qui ne lui est pas plus particulière que la célébration des fêtes de la Madone, de sa messe le samedi ou encore de l'office des défunts aux jours de rite ferial. Beaucoup d'écrivains ecclésiastiques, tant du clergé régulier que séculier, — et parmi eux des prémontrés, — ont fait des privilèges de la Mère de Dieu et de son culte l'objet de leurs études ou de leurs travaux ascétiques.

Depuis le XV^e siècle, sinon plus tard, une pieuse croyance a été mise en circulation rappelant que la Vierge elle-même aurait remis au fondateur l'habit blanc dont il devait revêtir ses chanoines. La tradition primitive observe le plus complet silence sur cet événement et semble même le contredire¹⁴). Faut-il faire plus de crédit à cette allégation qu'à celles de quelques auteurs, qui ont voulu voir dans saint Norbert un champion du dogme de l'Immaculée Conception ? La fête de la « Conception » paraît au calendrier de l'Ordre bien tard et l'on sait que, se rangeant à l'avis de saint Bernard, nombre d'écrivains prémontrés ont refusé de défendre ce privilège marial¹⁵).

Quoiqu'il en soit, au demeurant, de là à prétendre que le culte marial constitue l'une des fins de l'Ordre ou une marque particu-

13) La formule du XII^e siècle ne donne pas le nom de la Vierge. PL. LEFÈVRE, *Les cérémonies de la vêtue et de la profession dans l'ordre de Prémontré*, dans *Analecta Praemonstratensia*, 1932, t. VIII, p. 290-291.

14) G. MADELAINE, *Histoire de Saint Norbert*, t. I, p. 156; t. II, p. 200 et sv. Tongerlo, 1928. L'auteur, tout en remarquant la pénurie des affirmations anciennes quant à la tradition de l'habit par la Vierge, penche pour la valeur de la pieuse croyance. Nous ne pouvons nous ranger à cet avis, que semble contredire la coutume des pénitents de porter un habit sans teinture.

15) La fête de la Conception ne paraît pas encore dans le texte primitif du *Novus ordinarius* dont il a été question plus haut. Elle fut imposée vers 1320 et est recensée pour la première fois dans la *Quinta distinctio statutorum*, promulguée cette année par le chapitre général. J. LEPAIGE, *o. c.*, p. 835. — Sur les écrits des prémontrés relatifs au culte marial voir F. PETIT, *La spiritualité des Prémontrés aux XIII^e et XIV^e siècles*, p. 253 et sv. Paris, 1947. L'auteur reconnaît que les prémontrés de cette époque ont pris position contre la vérité dogmatique définie aujourd'hui, mais il attache, — à notre humble avis, — une signification exagérée à certaines manifestations du culte marial au sein de l'Ordre, qui ne lui sont nullement particulières.

lière de sa spiritualité, il y a ... de la marge. Plutôt que de s'em-
bastiller dans une opinion que rien ne justifie, n'aurait-il pas été
beaucoup plus judicieux de rétablir l'observance primitive de la
messe *de Beata* comme *summa* le samedi, même pendant l'Avent
et durant les octaves non privilégiées, comme on le pratiquait aux
origines de l'Ordre.

Pl. LEFÈVRE, O. Praem.

*

ANNEXE.

MESSE MARIALE DU SAMEDI, DEVENUE QUOTIDIENNE AU XIII^E SIÈCLE.

Introitus.

1) Rorate (*omnes*) — 2) Vultum tuum (*Par.*); Salve (*Mun.,
Desp., Mod.*) — 3) 4) 5) Salve (*omnes*).

Collecta.

1) Deus qui de beate (*omnes*) — 2) Deus qui salutis (*omnes*)
— 3) 4) 5) Concede nos (*omnes*).

Epistola.

1) Locutus est Dominus (*omnes*) — 2) Ego quasi vitis (*Par.*);
Quanto tempore (*Mun., Desp.*); Apparuit benignitas (*Mod.*) —
3) Ab initio (*omnes*) — 4) Ego quasi vitis (*Par., Mun., Desp.*);
Ab initio (*Mod.*) — 5) Ab initio (*omnes*).

Graduale.

1) Qui sedes (*Par.*); Prope est Dominus (*Mun., Desp., Mod.*) —
2) Speciosus forma (*Par.*); Benedicta es (*Mun., Desp., Mod.*) —
3) 4) 5) Benedicta es (*omnes*).

Alleluia.

1) Per te Dei (*Par.*); Virga Jesse (*Mun., Desp., Mod.*) — 2) Post
partum (*omnes*) — 3) Post partum (*Par., Mun., Desp., qui cum GR
addit* : Per te Dei, *vicissim*); Virga Jesse (*Mod.*) — 4) Per te Dei
+ Surrexit Dominus et occurrens (*Par., Mod.*); Virga Jesse +

Surrexit Dominus et occurrens (*Mun.*, *Desp.*, *qui cum GR addit pro primo* : Per te Dei, *vicissim*) — 5) Per te Dei; Post partum; Virga Jesse, *vicissim* (*Par.*, *GR*, *Desp.*); Per Dei *vel* Post partum (*Mun.*); Post partum (*Mod.*).

Sequentia.

1) Salve porta (*Mun.*, *GR*) — 2) Letabundus (*Mun.* et *Desp.*, *qui addit vel* : Post partum) — 4) Ave Maria *vel* Post partum (*Mun.*, *GR*, *Desp.*) — 5) Ave Maria *vel* Post partum, *vicissim* (*Mun.*; *GR* et *Desp.* *addunt* : Ave mundi, *vicissim*).

Tractus.

3) Diffusa est (*omnes*).

Evangelium.

1) Missus est (*omnes*) — 2) Pastores, *vel* Erat Joseph (*Par.*); Erant pater Jesu (*Desp.*); Pastores (*Mod.*) — 3) Extollens (*omnes*) — 4) Stabant (*omnes*) — 5) Extollens (*omnes*).

Offertorium.

1) Ave Maria (*omnes*) — 2) Felix namque (*omnes*) — 3) Felix namque (*Par.*, *Desp.*, *Mod.*, *Mun.* : Ave Maria, *post Septuagesimam*) — 4) 5) Felix namque (*omnes*).

Secreta.

1) In mentibus (*omnes*) — 2) Muneribus (*omnes*) — 3) 4) 5) Tua Domine (*omnes*).

Communio.

1) Ecce virgo (*omnes*) — 2) 3) 4) 5) Beata viscera (*omnes*).

Postcommunio.

1) Gratiam tuam (*omnes*) — 2) Hec nos (*omnes*) — 3) 4) 5) Sumptis Domine (*omnes*).

L'ORDINAIRE DE S. MARTIN D'UTRECHT.

On pourrait se demander comment il a été possible qu'une excellente édition comme celle-ci PAUL SÉJOURNÉ, O. S. B., *Ordinarius S. Martini Traiectensis*. Utrecht, Dekker en van de Veght, 1920. In -4°; VII + 243 + 38 pp. n'a pas eu lors de son apparition l'accueil et la réputation qu'elle mérite dans un pays comme la Hollande, où l'étude et la pratique de la liturgie ont depuis longtemps déjà atteint l'âge de la maturité. Peut-être faudra-t-il en chercher la cause dans l'orientation exclusive sur la pratique sans l'étude scientifique préparatoire qui conviendrait.

Le sujet d'ailleurs ne fut pas encore traité dans cette revue, quoiqu'il soit d'une importance capitale pour l'étude de la liturgie et de l'histoire... C'est pourquoi nous nous permettons d'y attirer l'attention de nos lecteurs par cette notice plus étendue, tout en nous bornant surtout au point de vue historique.

Comme connu, Utrecht comme Liège dépendait depuis longtemps de la province ecclésiastique de Cologne. Mais tandis que Liège fit preuve d'une grande indépendance vis-à-vis de la Métropole dans le domaine de la liturgie, Utrecht suivit d'abord tout comme Minden et les autres églises suffragantes assez fidèlement les usages de Cologne. Petit à petit pourtant une tradition propre, adaptée au lieu, se fit jour, qui se développera en un rit particulier très important et fut fixée vers 1200 dans l'Ordinaire du Dôme de St. Martin. De l'intérêt de ce document témoigne le fait qu'il se trouve probablement à la base de livres liturgiques du même genre dans tout le diocèse et également du rit de Windesheim, comme l'auteur le prouve pp. 17-27. L'auteur a donc bien fait de nous en fournir une édition soignée, qui à tous points de vue peut être qualifiée irréprochable. Par cet ouvrage la liturgie d'Utrecht a reçu une monographie, comme peu de rits particuliers n'en possèdent, même pas celui de Prémontré.

En outre cette édition contient une masse de données bibliographiques qui lui donnent une base solide et pour lequel le chercheur liturgique est très reconnaissant à l'auteur : il possède parfaitement la matière et son édition peut brillamment servir comme point de départ pour des études plus poussées.

Le livre est, pour la plus grande partie, une description du manuscrit ainsi qu'une analyse minutieuse du contenu; des index très utiles sont ajoutés (pp. 1-243); une introduction précède cet exposé (p. I-VIII); l'édition du texte le suit (pp. [1]-[38]).

L'original du manuscrit n'est pas connu jusqu'ici; seule une transscription du XIV^e siècle nous est parvenue. Ce sera plus que vraisemblablement le cas pour plusieurs Ordinaires du XIV^e siècle. L'argumentation de l'auteur, que nous nous trouvons ici devant une des codifications les plus anciennes, parce que les manuscrits des autres églises qu'il cite en note p. 2 et 3 datent pour la plus grande partie du XIV^e siècle, nous semble un peu prématurée. Une étude approfondie de ces « Ordinarii » doit encore être faite. En premier lieu, on devrait pouvoir disposer d'une édition critique de tous ces manuscrits. Espérons que le R. P. Schmidt, S. J., pourra bientôt réaliser cette édition dont il a conçu le plan déjà depuis plusieurs années.

Le manuscrit dont s'occupe ce livre est fait, d'après la forme littéraire qu'il a actuellement, selon quatre sources différentes. Un calendrier en forme la base, autour duquel des remarques plus ou moins longues sur les rites ou les objets du culte sont groupées. Ce procédé assez simple était généralement en usage depuis le commencement du XIII^e siècle. Nous pensons ici au représentant le plus connu de ce type, à l'Ordinarius des Dominicains, de Humbert de Romans (1267) (nous citons d'après l'édition critique et officielle de Rome, en 1921); à l'Ordinarius du Grossmünster de Zürich, (Zürich, Zentralbibliothek, Ms. 8 b), commencé vers la fin du XII^e siècle. A la même bibliothèque de Zürich est conservé un Ordinarius du même type du XII^e siècle, notamment l'Ordinarius de Rheinau, Rh 80. Il s'agit toujours du même procédé : en prenant le calendrier comme base, on y place des annotations qui consistent généralement en rubriques peu longues, en y ajoutant les incipits des textes liturgiques. En conséquence de ces incipits, il nous est possible de retrouver ce procédé, en embryon, vers la fin du XI^e siècle, comme il suit de la liste des incipits qu'on trouve au commencement du Missel d'Einsiedeln (Einsiedeln 523, de fin XI^e et Eindiedeln 466, commencement XII^e siècle).

Quant aux rubriques cependant, l'Ordinarius d'Utrecht, comme en pratique tous les Ordinarii de Germanie, de Lorraine et du Nord de la France, nous ramène à l'*Ordo romanus antiquus*. Ce rituel a vu le jour dans la première moitié du X^e siècle dans l'abbaye de Saint Aubain à Mayence, et de là, par suite de l'influence de la cour impériale, surtout des grands Ottons, il a pénétré dans tout l'Occident. Voilà précisément une des raisons principales pour lesquelles cet Ordinaire a tant de valeur.

Comment l'influence liturgique de la capitale de l'Empire a

atteint Utrecht ? N'oublions pas qu'à cette époque les relations entre les grandes villes de l'Empire étaient beaucoup plus intenses qu'actuellement entre les villes des suffragants et la métropole. La Cour impériale entretenait même avec les villes les plus éloignées des relations variées et fréquentes, dans l'investiture des évêques, par des relations d'affinité et de parenté, par ses scriptoria, etc. (nous comptons revenir à ce sujet à une autre occasion). Ainsi nous savons que le comte Ansfride de Teisterbant, le fondateur de l'abbaye impériale de Thorn, avait une grande influence à la Cour impériale; comme conseiller et ami du grand Otton I il avait accompagné celui-ci dans ses voyages réformateurs en Italie et en 1008 il mourut comme archevêque d'Utrecht. Ce fut lui qui, très probablement, introduisit la tradition liturgique de Mayence dans sa province ecclésiastique.

Les deux autres sources directes, qui sont à la base de l'Ordinarius d'Utrecht, sont l'*Obituaire* et le *Liber Camerae*, sources très importantes pour l'histoire des Pays-Bas du Nord et qui supposent également des sources du XII^e siècle. Ces livres ont fait passer le fait liturgique dans la vie pratique journalière, avec ses usages typiques qui semblent à nous, vivant au XX^e siècle, parfois assez bizarres, mais qui projettent, précisément pour cela, dans toute leur candeur concrète, une lumière très vive sur le grand XII^e siècle, qu'on dénigre assez volontiers, mais qui est nommé à bon droit, par notre auteur « l'époque la plus brillante et aussi la plus irréprochable de l'Eglise d'Utrecht », citant à ce propos un texte de dom Pitra : « L'âge d'or de la Hollande, c'est son douzième siècle... De S. Grégoire VII à Innocent III presque tous les papes se plaisent à porter sur ce bout du monde une sorte de prédilection » (La Hollande catholique, p. 73).

Et pourtant, un « liturgiste » zélé fera facilement des remarques concernant la pureté liturgique de cet Ordinaire. De fait, quand ce chapitre autrefois régulier fut sécularisé, des déviations se sont introduites qui défigurent la ligne liturgique autrefois si pure et celà parfois aux moments les plus solennels et les plus saints de la Liturgie. On retrouve ici une preuve nouvelle du fait qu'il y a un rapport étroit entre la vie liturgique et la façon générale de vivre. Si l'on veut étudier cette tradition originale dans sa pleine pureté et sa sobre richesse, il faut prendre en mains les Ordinarii du commencement du XII^e siècle, qui furent rédigés d'après le type plus ancien que nous retrouvons déjà dans les premiers « Ordines Romani ». Et, entre toutes ces sources, l'Ordinaire de Prémontré

est, sans aucun doute, un des témoins les plus précieux. Prenant son origine dans une observance qui veut pleinement répondre à la Réforme Grégorienne, cet Ordinaire a rassemblé dans un magnifique ensemble bien équilibré les éléments les plus solides qui provinrent du mouvement liturgique Lotharingien. Il se rapproche, quant à son contenu, bien près de l'Ordinarius d'Utrecht. C'est pour celà que nous avons voulu attirer l'attention des lecteurs de cette revue sur l'édition de dom Séjourné. D'autre part, nous renvoyons les lecteurs du livre de dom Séjourné à ses « frères » plus anciens, en particulier à l'Ordinaire de Prémontré et ses sources, pour parvenir de cette façon à mieux apprécier l'ancienne Liturgie d'Utrecht dans sa perspective véritable.

Comme nous l'avons déjà dit, la plus grande partie de ce livre comprend le commentaire de l'Editeur du manuscrit. Ce commentaire est fait soigneusement. Nous le signalons bien volontiers à l'attention de nos confrères qui s'intéressent spécialement à l'étude de la Liturgie. Nous signalons particulièrement l'explication des rites de la Messe, qui nous semble très réussie.

Notre accord sur toutes les assertions contenues dans ce livre n'est pourtant pas complet. Qui s'en étonnera ? Ce livre a paru en 1920; depuis les recherches liturgiques ont fait des avances, surtout en rapport avec la Réforme Grégorienne. Une étude approfondie des sources a ouvert des horizons inconnus il y a trente ans. Ensuite, des détails auxquels ce livre devait toucher, ont été mis en lumière depuis; ainsi des exposés incomplets et même fautifs se trouvent dans l'Introduction et dans la première partie du Commentaire. Heureusement ces exposés moins exacts sont généralement absents dans l'étude strictement dite de ce livre, où il s'agit de la Liturgie d'Utrecht. Enumérer ici tous ces points en détail, nous mènerait trop loin, d'autant plus qu'ils n'entament pratiquement en rien le point central traité dans ce livre.

Ce sera seulement après que des études si approfondies comme celle de Dom Séjourné auront été composées sur les différents rites locaux, qu'il sera possible de parler plus posément sur plusieurs problèmes dont la solution objective nous semble jusqu'ici faire défaut.

Postel.

Bon. LUYKX, O. Praem.

RECENSIONES

- B. VENZIN, Generalvikar von Chur. *1500 Jahre Bistum Chur.* — Herausgegeben im Namen der Mitarbeiter. 280 Seiten. Verlag der Neuen Züricher Nachrichten, Zürich 1950.

Dieses schön ausgestattete Jubiläumsbuch stellt uns die anderthalb Jahrtausende zurückreichende Geschichte der Ostschweizer Diözese vor Augen, und schildert deren kulturelle Bedeutung und Wirksamkeit in Vergangenheit und Gegenwart. Berufene Verfasser aus allen Teilen des Bistums haben sich bemüht, ein zugleich wissenschaftliches und gemeinverständliches Bild der ungemein bewegten Entwicklung und der lebendigen Gegenwartsarbeit des Kirchensprengels zu zeichnen. Innerhalb seiner Grenzen befanden sich auch sechs zur schwäbischen Zirkarie gehörige Niederlassungen des Prämonstratenserordens : Die Abtei St. Luzi in Chur mit dem Frauenkloster St. Hilarius, das Doppelkloster Churwalden, die Propstei St. Jakob im Prätigau und das Frauen-Kloster Katzis. Es warbe dies arme und kleine Konvente, ihre Gebäude waren unansehnlich, doch hatten sie innerhalb der rauen Bergtäler Rätians eine nicht zu unterschätzende Bedeutung, die in vorliegendem Buch gebührend gewürdigt wird.

Prof. Cl. Hecker behandelt in seinem Kapitel « Die Klöster im Bm. Chur » S. 224/25, für den er sehr anerkennende Worte findet, ohne zu sehr ins Einzelne zu gehen. Unsere bedeutendste Abtei war ohne Zweifel St. Luzi. Die legendäre, im grauen Dunkel der Vorzeit sich verlierende Entstehungsgeschichte dieses Heiligtums wird von P. R. Henggeler OSB. S. 147 und 149 dargelegt. S. 224 erfahren wir Näheres über die Gründung der Abtei um 1140, wobei auch des Frauenklosters St. Hilarien Erwähnung geschieht. Ein grosser Wohltäter des Klosters war Bischof Adalgott, ein Cistercienser (S. 150/51). Er unterstellte das Frauenkloster Katzis der Leitung von St. Luzi, sowie das Spital von St. Martin in Chur. Neu ist uns,

dass das uralte Frauenkloster Mistail, das eine ähnliche Regel wie Katzis (Kanonissen) befolgt hatte, nach seinem Eingehen von Adalgot gleichfalls an St. Luzi geschenkt wurde, das aber den Konvent dortselbst nicht mehr neu aufleben liess. S. 219 wird von A. Frommelt die grosse Bedeutung unseres Klosters für das Fürstentum Liechtenstein behandelt (Priorat Bondern). Regens Dr. Scheuber widmet dem Priesterseminar St. Luzi — denn als solches dient das Kloster seit 1808 — einen längeren Abschnitt S. 199/211, spricht darin aber nur wenig von dessen klösterlicher Vergangenheit. Sehr interessant für uns ist jedoch die Baugeschichte der Kirche (S. 208/09). Nach dem Brand von 1811 wurde der obere Teil der Kirche in Stockwerke verwandelt, wodurch diese ganz entstellt wurde. Das ursprünglich kleine Kloster wurde seither stark vergrössert, ein Turm wurde angebaut. Man plant eine Restauration der Kirche, und eine Wiederherstellung des alten Prämonstratenserchors, dessen gotische Gewölbe zum Teil noch erhalten sind.

Eine gebührende Würdigung von Seiten mehrerer Autoren erfährt Abt Theodul Schlegel, den unsere Ordensliteratur übrigens meist irrigerweise als « Theodor » bezeichnet. Diese überragende Märtyrergestalt ist im Orden noch viel zu wenig bekannt. In einer Zeit allgemeinen Niedergangs war er ein Ordensoberer von tadellosem Wandel, dabei ein beialler Treue zur Kirche « aufgeschlossener, nach wahrer Reform strebender Humanist. Er zog sich von der neuen Bewegung zurück auf den Grundfelsen der katholischen Kirche, und half durch sein weiteres apostolisches Wirken und Sterben mit, dass sich aus den Trümmern der Glaubensspaltung die Kirche Rätians wieder zu neuem frischem Leben erhob » (S. 48). Weitere interessante Einzelheiten über sein Leben und sein tragisches Ende im Januar 1529 erfahren wir Seite 50/53, 75 (« einer der bedeutendsten Verteidiger des katholischen Glaubens, ein Theologe von überragendem Geist »), 77, 167. Dem Abte Theodul ebenbürtig war sein Nachfolger Bartholomäus von Castelmur, ein Churer Domherr, der nicht dem Orden angehörte (S. 80), der aber die Abtei St. Luzi übernahm (1542-52) um sie vor dem Untergang zu retten. Eine Gestalt von ganz anderer Prägung war hingegen Jörg Cacajob (S. 50), ein abgefallener Chorherr von St. Luzi, der mit Eifer den neuen Glauben predigte.

Churwalden wird nur kurz erwähnt S. 106, 107 und 225. Von St. Jakob meint Prof. Heckler S. 225, dass es vermutlich von derselben Familie wie Churwalden, nämlich von den Edlen von Vaz gegründet worden sei, das der Prätigau zu deren Territorium

gehörte. — Seite 118/19 wird die caritative Tätigkeit des Ordens erwähnt.

Aus diesen Andeutungen ist zu ersehen, von welcher Bedeutung dieses Jubiläumsbuch für unsere Ordensgeschichte ist. Rätien mit seinen bescheidenen Klöstern war für uns sozusagen « ein stiller Winkel » der Circaria Sueviae, der neben den Prachtbauten und der überragenden Grösse der übrigen Abteien dieser Zirkarie kaum beachtet wurde. Es ist gut, dass auch er einmal in das verdiente Licht gerückt wird.

Windberg.

P. Norbert BACKMUND.

* * *

DR. K. ENGELBERT, *Geschichte der Pfarrei St. Michael in Breslau*.
2. Auflage, Hildesheim 1949, 179 S. 5 Abb.

Der bekannte schlesische Historiker bietet uns an Hand einer auf gründlichen Archivstudien erwachsenen Geschichte der zweitältesten Breslauer Stadtpfarrei einen wichtigen Beitrag zur Geschichte des Prämonstratenserstiftes St. Vinzenz, dem sie schon seit der Gründung inkorporiert war. Die Arbeit ist umso wertvoller, als — wie wir zu unserem grossen Bedauern im Vorwort erfahren — die Urkundenbestände des Breslauer Staatsarchivs wie auch die des Diözesanarchivs durch den Krieg zum grössten Teil vernichtet worden sind, womit auch das Archiv der Abtei St. Vinzenz wohl bis auf wenige Reste verloren ist. Interessant ist vor allem das Schicksal der stets von Chorherrn des Ordens pastorierten Pfarrei in den stürmischen Zeiten der Reformation und Gegenreformation. Zeitweilig standen die Hirten fast ohne Herde da. Wir erfahren manches Neue : Die Benediktiner von Tyniec kamen vor 1139 nach St. Vinzenz. Sie bewährten sich nicht, und wurden deshalb 1180 nach Kalisz verwiesen, während die dortigen Prämonstratenser nach Breslau versetzt wurden. Der Streit der beiden Orden um den Besitz zog sich noch jahrzehntelang hin. In Breslau hatten sich die Prämonstratenser schon vorher bewährt, sie waren nach Schulte u. Seppelt schon 1155 an die dortige Martinikirche berufen worden, was aber unseres Erachtens noch zweifelhaft erscheint.

Windberg.

P. Norbert BACKMUND.

* * *

GABRIEL FOURNIER, Assistant à la Faculté de Clermont. *La création de la Grange de Gergovie par les Prémontrés de Saint André et sa transformation en Seigneurie (XII^e-XVI^e siècle).* Dans la Revue *Le Moyen Age*, 1950, N^o 3/4, pp. 307/55.

Le savant auteur nous trace, basé sur les archives extrêmement riches de l'abbaye de St. André de Clermont, une page intéressante de l'histoire du féodalisme auvergnat. L'abbaye créée à Gergovie — un lieu qui nous est connu de la Guerre Gauloise de César — un centre administratif, qui, à la fin du XIII^e siècle, s'entoure de grandes parcelles remembrées bientôt transformées en vignes, et devient un centre viticole. Mr. Fournier, en comparant le développement économique de l'abbaye de St. André avec celle des abbayes de Dilo, de Tongerlo, de Prémontré et de Humilimont, arrive à la conclusion, qu'en Auvergne, la ferveur des fidèles s'est détournée plus vite et plus radicalement qu'autre part aux ordres nouveaux, nés au XIII^e siècle, en défaveur des anciens. Ce fait a causé une décadence à Saint André.

Au XV^e siècle, l'affaiblissement de la notion de communauté religieuse fait perdre à la grange son caractère de propriété ecclésiastique, Gergovie devient une seigneurie. Religieux et abbés sont gagnés par la mentalité des seigneurs contemporains. En marge, l'auteur loue le zèle du Père Eloi Sorel, profès de Prémontré, de 1652-84 prieur et archiviste de St. André. Goovaerts I 192 appelle ce religieux erronément « Sovel ».

Windberg.

P. Norbert BACKMUND.

* * *

M. P. VAN BUIJTENEN, *St. Vitus van Oldehove. Episoden uit de strijd om Leeuwardens kerk, 1146-1580.* Utrecht, Wed. J. R. van Rossum, 1950. In -8^o, 178 blz. en 9 afb. (Ook verschenen in : *Archief voor de Geschiedenis van het Aartsbisdom Utrecht*, 1949 (Deel 68), 1-178, en als Deel II van de reeks *Frisia Catholica*).

Door het moeizaam bijeenbaren van de zeer schaarse en verspreide archiefbronnen en 't voorbeeldig benutten ervan, gelukte het de Rijksarchivaris in Friesland nog juist, om een overzicht te geven van de in de loop der eeuwen herhaaldelijk wisselende en

erg uiteenlopende vormen van beheer; welke de oudste parochiekerk van Leeuwarden gekend heeft.

Tegen het midden der 12^e eeuw verschijnt de Sint Vitus als « eigenkerk » van de Duitse Benedictijnerabdij van Corvey aan de Weser, de naam van de patroonheilige en de oudste bouwvorm der kerk, ons overgeleverd op het oorspronkelijk zegel, wijzen nog op dit monachaal verband. Weldra verkrijgt de bisschop van Utrecht echter reeds groter zeggingsmacht bij het beheer der kerk, terwijl ook de stijgende invloed daarop van leken in het vrijheidlievende Friesland duidelijk aan het licht komt. In 1285 volgt dan na allerhande strubbelingen de volledige overdracht van het patronaat over de kerk aan de Norbertijnen van de Abdij van Mariëngaarde, die slechts enkele uren gaans van Leeuwarden verwijderd lag. Dit recht van collatie slonk echter anderhalve eeuw later tot « de halve pastorie », zodat terzelfder tijd zowel een saeculier priester als een Witheer van Mariëngaarde als pastoor van St. Vitus voorkwamen. Dat de abt van Mariëngaarde slechts 't opperst pastoraat of de voornaamste pastoraatsprebende behield, hing samen met de stedelijke ontwikkeling van Leeuwarden zelf. Slechts een gedeelte van de Sint Vitusparochie kwam financieel tot bijzonder grote bloei, dit gedeelte omringde zich met een gracht en verwierf zich weldra stadsrechten. De kerk van St. Vitus van Oldehove kwam echter oorspronkelijk buiten het nieuwe stadsgebied te liggen, wat vanzelfsprekend een zekere tegenstelling tussen het stadsgebied en de oude parochiekerk teweeg bracht. Het gevolg van deze gang van zaken was, dat de O. L. V.-kerk van Nijehove zich bijzonder ging ontwikkelen en dat de stedelijke magistraat van Leeuwarden mettertijd de halve pastoraatsprebende van Mariëngaarde naar zich toe wist te trekken. In 1551 ging het stadsbestuur er ook toe over om eveneens het recht op « 't wit personaatschap » aan te tasten. Dit leidde tot een langdurig proces tussen de abt van Mariëngaarde en het Leeuwarder stadsbestuur, welke strijd tien jaar later nog niet beslist was en waarin waarschijnlijk vanwege het kerend getij ook nooit een uitspraak gevallen is. In 1559 was immers reeds tot de vorming van een bisdom Leeuwarden besloten, en in de omschrijvingsbulle, die eerst drie jaar later werd uitgevaardigd, werd de St. Vitus van Oldehove aangewezen als kathedraal. Doch er was meer : Mariëngaarde zelf werd opgeheven en de goederen der abdij aangewezen voor het onderhoud van het eveneens op te richten kapittel, waarin ook de Abt van Mariëngaarde en een aantal van zijn conventualen zouden opgenomen worden. Voor de Mariëngaar-

ders betekende dit, dat ze mettertijd van regulier tot saeculier kanunnik zouden worden omgetoverd, en tevens dat ze op wel wonderbaarlijke wijze met de eeuwenlang door hen bediende St. Vitus van Oldehove zouden geconfronteerd worden !

Het zou evenwel nog tot 1570 duren, voordat de intocht van bisschop Cunerus Petri kon plaatsvinden en de inlijving van Mariëngaarde haar beslag kreeg. In de daaraan voorafgaande jaren was de strijd tussen de Abdij en het stadsbestuur wel op de achtergrond geraakt, ja had men elkaar wel gevonden in een strijd tegen de oprichting van het nieuwe bisdom, al had iedere partij daarbij dan ook haar eigen motieven. Men kent het kortstondig en kommervol bestaan van het bisdom; in 1580 werd de uitoefening van de katholieke eredienst verboden, de geestelijke goederen onder het beheer gesteld van een rentmeester van de Gedeputeerde Staten en de St. Vitus van Oldehove onder het beheer gesteld van de Gereformeerde Gemeente. Over het einde van Mariëngaarde en de strijd rond de oprichting van het bisdom geeft de studie menig interessant détail.

Bij de behandeling van zijn onderwerp beperkte van Buijtenen zich niet strikt tot de plaatselijke gegevens. Vergelijking met toestanden elders, zowel in Friesland als in het bisdom Utrecht, schonken het onderwerp zijn gewenste kader. Het situeren van de betrekkelijk weinige gegevens over de St. Vitus van Oldehove in een zo ruim kader, bemoeilijkt de lezing en deed de strakke lijn wel wat verloren gaan. De deugdelijkheid der bewijsvoering leed echter daaronder niet en de ruimere opzet en betekenis der studie stemmen tot vreugde.

Alph. W. VAN DEN HURK.

* * *

M. DIERICKX, S. J., *De oprichting der nieuwe bisdommen in de Nederlanden onder Philips II. 1559-1570*. Antwerpen, Standaard - Utrecht, Spectrum, 1950, in 8°, 347 blz. met 3 kaarten.

Meer dan een historicus heeft gepoogd de grote lijnen te trekken van het verloop van de inrichting der nieuwe bisdommen in de Nederlanden. Het waren steeds onvolmaakte pogingen, omdat de voorhanden documentatie onvolledig was. Thans is blijkbaar het geschiedkundig verloop van de oprichting der bisdommen tot zijn definitieve oplossing gekomen. P. Dierickx heeft speurtochten inge-

richt over heel het Westen heen, en vermocht in Spanje, in Italië, in Duitsland, in Nederland en in onze eigen archiefdepots van het land, tal van documenten te vergaderen, voor een groot deel onuitgegeven, welke heel de documentatie over het onderwerp vertegenwoordigen. Zo kon een werk verschijnen, breed van opvatting en dat wel bepaald het onderwerp definitief afhandelt. Een inleiding van 22 blz. geeft het beeld van de wording van het werk en van de gezegende jacht op documenten. Daarna zet de studie in met een eerste hoofdstuk : De voorgeschiedenis van de erectiebul van 12 Mei 1559. Chronologisch volgen de andere hoofdstukken. Het tweede hoofdstuk handelt over de dotatiebullen en over de benoemingsbrieven. Het derde hoofdstuk kondigt het verzet aan, dat opkomt in Brabant, en handelt over de installatie van 10 nieuwe bisschoppen. Het vierde hoofdstuk geeft het schril beeld van het succes van het verzet in Brabant en voor de bisdommen van de Noord-Oostelijke hoek. Het vijfde hoofdstuk schetst de critieke ogenblikken voor het verwezenlijken van de koninklijke plannen. Het zesde hoofdstuk geeft het verhaal van de volledige toepassing der decreten en de definitieve inrichting van de bisdommen onder de sterke hand van de IJzeren hertog Alva : dit in 1566-1570. Die hoofdstukken zijn onderverdeeld in paragrafen, waarin een deel van het onderwerp verwerkt is, en waardoor wellicht een te grote aangroei van hoofdstukken vermeden werd.

Het werk van Pater Dierickx is zeer belangrijk en zeer flink. Schrijver heeft menige geschiedkundige dwalingen tot hun feitelijke waarde herleid en heel wat bladzijden uit het klassiek werk van Pfandel over Philips II zullen moeten gewijzigd worden. De schrijver toont veel begrip te hebben van de toestanden uit de kerkelijke wereld van de 16^{de} eeuw in Brabant en ook te Rome. Hij toont aan hoe niet de jacht op geld de oorzaak was van de vertragingen in het verzenden der pauselijke documenten en hoe heel de houding van koning Philips II in deze zaak haar inspiratie vond in zijn overtuiging, dat hij die heilige en hoogst noodzakelijke kerkelijke reorganisatie moest doorzetten tot vrijwaring van het geloof. Wanneer het verzet haast tot opstand uitgegroeid was, heeft hij een ogenblik toegegeven, maar dan langs de sterke hand van zijn IJzeren maarschalk Alva de zaak definitief laten doorzetten. Aangaande het verzet van de Brabantse abdijen moet men wijzen op een traditie welke jarenlang voortgeleefd had en de kloosterstichtingen in Brabant verenigde in een gemeenschappelijke strijd tegen de commende, euvel dat zij tot dan toe hadden kunnen weren uit

het gewest. Tevens is de bemerking toe te voegen dat, daar waar het verzet het heftigst was ook het kloosterleven het best geconditionneerd was. Zo in het Noorden de abdij van Wittewierum en in Zeeland die van O. L. Vr. te Middelburg zich zonder protestatie lieten inpalmen, toont zulks aan dat het kloosterleven niet op hoog peil stond en dat er weinig liefde voor het huis en dezes voortbestaan bestond. Ook te noteren dat de zaak der commende, vooral waar het de verre Nederlanden betrof, de gemoederen te Rome weinig verontrustte, niettegenstaande de nog verse decreten van Trente, daar ginder eenieder wist hoe in Frankrijk haast al de kloosterstichtingen bij commende door de zeer christelijke koning aan de vriendjes uitgedeeld werden. En wanneer de hogescholen verzocht werden hun advies over de zaak te geven, bleek het dat hier hoge geleerden gevonden werden, die er niet vies van waren een brok te krijgen.

Graag hadden wij het beeld over Sonnius beter afgelijnd gezien : o.a. zijn goed betaalde zending naar Rome. Ook is te noteren dat, alhoewel het boek van Mgr. Goossens *Sonnus in de pamfletten* aangekondigd is in de bibliografie, dit in het werk niet tot uiting komt : al is het in spottende zin, toch liggen daarin veel bijzonderheden over het optreden van de Bosse bisschop vervat, b.v. zijn emoties wanneer, bij zijn installatie in Den Bosch, vanwege de afgezanten van de bisschop van Luik de protestaties weerklonken. Of is dit verhaal weinig historisch : dan had het moeten aangeduid staan. Ook zag de schrijver het werk van P. E. Valvekens over het hoofd : *De Zuid Nederlandse Norbertijner abdijen en de opstand tegen Spanje 1576-1585*. Brussel, 1929. Daarin is een specifieke uiteenzetting over de kwestie bevat.

Die kleine leemten doen echter geen afbreuk aan het magistrale werk van Pater Dierickx.

Tongerlo.

M. A. ERENS.

* * *

DOM. OL. ROUSSEAU, O. S. B., *Histoire du Mouvement liturgique. Esquisse historique depuis le début du XIX^e siècle jusqu'au pontificat de Pie X.* — Paris, Ed. du Cerf. 1945. XV + 244 pp., in -12°.

Que l'auteur et l'éditeur nous excusent du retard que nous avons mis à recenser cet ouvrage qui doit intéresser nos lecteurs. Après

tout ce que les revues d'étude liturgique en ont dit, nous n'avons plus beaucoup à y ajouter. Malgré toutes ses imperfections (dont l'auteur lui-même était convaincu) il a rendu un grand service en esquissant l'évolution d'un mouvement « qui apparaîtra un jour comme un des phénomènes les plus caractéristique du catholicisme de notre temps » (p. IX) et dont l'historien moderne ne s'est que trop désintéressé. Le lecteur prémontré y cherchera, malheureusement en vain, un mot sur le renouveau liturgique dans son Ordre dont la Commission liturgique de 1904 et la réédition des livres de chœur est l'aboutissement. On fera bien d'en tenir compte dans une nouvelle édition du livre ou dans une nouvelle esquisse historique du mouvement liturgique. Nous recommandons cet ouvrage à l'attention de nos lecteurs.

Bon. LUYKX, O. Praem.

* * *

PFARRER SCHNEIDER, *Cappenberg*. 15 × 21 cm. Pagg. 126. 1949.
Regenbergsche Verlagsbuchhandlung.

L'abbaye de Cappenberg en Westphalie fut, en Allemagne occidentale, un des monastères les plus en vue durant son existence séculaire. Dans nos *Analecta* on a pu lire plus d'une fois des articles de valeur sur Cappenberg et les grands personnages qui peuplèrent jadis cette maison. Le bienheureux Godefroid occupe parmi eux une place toute spéciale. Les reliques du bienh. Godefroid, qui mourut à Ilbenstadt, le 13 janvier 1127, furent déposées solennellement à Cappenberg le 16 septembre 1149. Le huitième centenaire de cette « translatio » fut pour le Rév. Curé Schneider l'occasion de la publication de ce petit livre sur Cappenberg. Il fait partie de la série : *Geschichte und Kultur. Schriften aus dem Bischöflichen Diözesanarchiv Münster*. Dans les six chapitres du livre, l'auteur traite successivement de Cappenberg et de ses comtes, jusqu'en 1122; du bienh. Godefroid de Cappenberg; de l'histoire du monastère; de l'église; des prévôts; des chanoines de l'abbaye.

L'auteur prouve par son exposé qu'il a fait des recherches aussi poussées que possible dans les publications qui étaient à sa disposition. De cette façon il est parvenu à publier un exposé limité il est vrai dans son objet (la vie religieuse proprement dite du couvent ne vient pratiquement pas en considération), mais qui constitue sans

aucun doute un résumé substantiel et fidèle des données qu'on possède actuellement sur Cappenberg et son histoire. Des photographies bien choisies, parmi lesquelles nous signalons une statue du Christ (p. 81) et de la Vierge (p. 97), sont ajoutées au texte.

J. B. VALVEKENS, O. Praem.

CHRONICON

GENERALIA.

Dans la *Revue d'Histoire ecclésiastique*, vol. XLIV, 1949, p. 87-152, Mr. le Professeur A. Fliche écrit un article très documenté sur *Innocent III et la réforme de l'église*. Ce sont surtout les lettres du grand Pontife qui sont à la base des assertions du Professeur Fliche. Deux fois l'Ordre de Prémontré y est nommé. A la p. 96, d'après une lettre d'Innocent III du 12 mai 1198, Prémontré souffre de dissensions intestines : dans l'une des communautés, celle de Saint-Martin de Laon, les chanoines ont conspiré contre leur abbé et ont été jusqu'à verser le sang. Dans une autre lettre, il est question de l'expulsion de deux chanoines de Prémontré qui troublaient la discipline. — A la page 135, nous lisons qu'Innocent III a insisté régulièrement sur une observance rigoureuse des constitutions et des anciens usages. Dès le début de son pontificat, « il a ratifié les constitutions de Prémontré telles qu'elles avaient été précédemment établies, en les complétant seulement sur quelques points de détail (lettre du 27 juillet 1198). D'autres bulles contemporaines insistent sur l'obligation pour les abbés de venir régulièrement à la maison-mère, sur la défense de recevoir des soeurs converses, sur l'interdiction faite aux chapitres de vendre des biens sans l'autorisation du chapitre général et du père abbé; le pape félicite l'abbé de Prémontré de ne pas porter la mitre en signe d'humilité ». (lettres de mai 1198.)

J. B. V.

B. Hermannus Joseph.

Dr. J. Brosch, Canonicus Officialis Dioecesis Aquisgranensis, vice-postulator Causae B. Hermannii Joseph, edidit libellum sub titulo *Hermann Joseph, Der Heilige von der Muttergottes*. Pagg. 77. Ed. : Salvator-Verlag Max Tannerbauer, Steinfeld. Modo christianis ordinariis adaptato, describit ea quae ex inquisitionibus accuratis hausit, ut hac ratione lectores et peregrinantes excitet ad devotionem erga B. Hermannum Jos. et ad solidam vitam christianam innixam ideis et exemplis a Beato tam valide mundo propositis.

J. B. V.

Kardinal Frings überreichte dem Hl. Vater als geschenk einen Hermann-Josef-Zyklus, bestehend aus 6 Farb-Holzchnitten, den die Künstlerin Ruth Schaubmann auf Anregung Dr. Augustins und Dr. Brosch, des Vizepostu-

lators, geschaffen hat (Anschrift : Schaumann, München 19, Renatastrasse 59a).

Spiritualitas Ordinis.

P. St. Axters, O. P., primum tomum edidit magnae suae historiae pietatis in Neerlandia. *Geschiedenis van de vroomheid in de Nederlanden*. Antwerpen, De Sikkel. Vol. I. 1950. Pag. XXIV-500. Synthesim intendit tradere doctus auctor eorum quae inquisitio scientifica hucusque collegit. Plurima ad ordinem nostrum spectantia suo loco, interdum satis fuse, indicantur. Ita fundatio abbatae Praemonstratenis, intentio S. Norberti in fundando suo Ordine, primae domus in Neerlandia describuntur (p. 263-275) iuxta fontes ab auctore indicatos. Sermo est de literatura pia a Praemonstratensibus conscripta, maxime de Philippo de Harvengt (279-288). Etiam Hermannus Joseph nominatur : ipsi Hermannus non amplius ascribit P. Axters hymnum celeberrimum Summi Regis, cor aveto; censet hymnum hunc attribuendum esse Arnulpho Lovaniensi, O. Cist. Vita eremitarum nonnullorum, ita B. Gerlaci, describitur, sicuti vita reclusorum et reclusarum. Etiam Sorores Ordinis nostri in antiquitate suam mentionem obtinent. — In hoc primo volumine agitur de pietate usque ad annum 1300; saecula posteriora in voluminibus subsequentibus considerabuntur.

J. B. V.

Philippus de Harvengt.

Prodiit nuper primum volumen magni operis : *Maria. Etudes sur la Sainte Vierge*. (1949). Moderante P. du Manoir, S. J., apud bibliopolam Beauchesne. — In hoc volumine R. P. Geenen, O. P., prof. S. Theol. in instituto « Angelicum » in Urbe, erudite tractat de « *Antécédents doctrinaux et historiques de la Consécration du Monde au Coeur Immaculé de Marie* » (pag. 825-874). Pars satis magna hujus expositionis, agens de Maria, Matre Dei quatenus est Mater nostra, jam publicata erat in *Marianum*, X, 1948, pag. 337-352. Maria, Mater Dei, quae est insimul Mater hominum, perspicue sub hoc speciali respectu extollitur apud Philippum de Harvengt, in sua expositione in Canticum Canticorum. Quod a Patre Geenen explicite notatur; eo quod illis temporibus titulus iste nondum ab omnibus (v. gr. a S. Bernardo) Mariae tribui solebat.

Idem sequitur ex articulo Prof. Piolanti in eodem *Marianum*, XI, 1949, pag. 423-439, qui scribens de « *Mater unitatis. De spirituali Virginis maternitate secundum nonnullos saec. XII scriptores*, pag. 430-436 plures textus affert haustos e Commentario Philippi de Harvengt in Canticum Canticorum.

J. B. V.

Zacharias.

Inter eos qui medio aevo influxum Diatesseron Tatiani subierunt, nominandus est Zacharias de Goldsborough (Chrysopolitanus), qui composuit : *Commentarium in concordiam evangelicam Ammonii Alexandrini*. (PL. 186, 243-270; Goovaerts, II, 417-420). cfr. *Biblica* 31 (1950) 130.

B. N. W.

Jansenismus.

Dom C. Charvin publie dans la *Revue Mabillon* XL, 1950, pag. 45-66 : *Un épisode des controverses jansénistes, dans La Congrégation de Saint Maur, en 1745*. Des Prémontrés y sont cités; et dans un contexte, comme il me semble, suffisamment intéressant, pour reprendre ces données dans le Chronicon de nos Analecta.

Dans le carton 11.583 des Archives de la Bastille, conservés à la Bibliothèque de l'Arsenal, à Paris, Dom Charvin a trouvé des papiers saisis chez Germain-Elie Radet, clerc de notaire, ancien novice bénédictin, qui fut enfermé à la Bastille du 28 mai au 5 septembre 1745. On y voit exprimé sur le vif les sentiments qui agissaient certains religieux vers 1740, cinq ans après la solennelle soumission au Souverain Pontife et à la Bulle Unigenitus, chez les moines de Saint-Germain-des Prés. — Le frère Radet avait reçu l'habit dans la Congrégation de Saint-Maur en 1738 et devait faire profession un an plus tard; il fut admis à prononcer ses vœux, mais devait d'abord signer un Formulaire doctrinal et une acceptation formelle de la Constitution Unigenitus. Le novice refusa; ses préjugés jansénistes triomphèrent de la vocation monastique. Ensuite il se rend chez l'abbé de Rouquette, dont l'ardeur anti-Unigenitus était connue. Radet n'y reste pas longtemps. Le 21 mai 1739, un chanoine régulier, Jeulin, lui envoie une lettre; celui-ci a appris qu'il a repris son ancienne occupation d'écrivain, et souhaiterait pour lui quelque chose de plus ecclésiastique. Pourquoi ne se présenterait-il pas chez les Prémontrés réformés? « C'est peut-être l'Ordre ou on enseigne le mieux aujourd'hui, et on ne vous y demanderait rien à votre profession qui fût contre votre conscience ». En 1741, nouvelle lettre de Jeulin, pour encore une fois lui conseiller l'Ordre de Prémontré. Il y trouverait facilement un noviciat ou l'on n'exigerait point de lui la signature du Formulaire. Il ajoutait : « Les études y sont meilleures à ce que je crois, que dans la Congrégation de Saint Maur. La régularité y est aussi grande du moins. Il y a seulement un sujet de tentation qui ne se rencontre pas chez les Bénédictins, ce sont les bénéfices cures que remplissent ces Religieux ».

Radet finit par une détention de quelques mois à la Bastille. J. B. V.

Curia Generalita.

Die 4 Octobris 1950 peracta est benedictio novae Curiae Generalitiae Ordinis nostri in Urbe. Emin. Card. Tedeschini, Protector Ordinis, benedictionem illam assumere annuit; assistantibus Illustr. Domino Praemonstratensi et plerisque Abbatibus Ordinis quibus iter in civitatem Romanam in hodiernis adiunctis possibile fuit. Nova illa domus ampla inserviet tum pro Curia Generalitia Ordinis, tum pro iis qui, studiorum causa, in Urbe degunt. Domus sita est in Viale Giotto, 28. J. B. V.

ANGLIA.

Dale.

H. M. Colvin, *The Internal history of Dale Abbey — The External History of Dale Abbey*. — 87 pages. Reprinted from the Derbyshire Archaeological and Natural History Society's Journal, 1942.

BELGIUM.

Averbodium.

Anno 1946, in paraecia St. Joannis Baptistae de Grenelle in civitate Parisiensi, habitus est Congressus paraecialis, in quo ea quae ad vitam animae omnium incolarum illius paraeciae spectant aperte considerata et pertractata fuerunt. Haec describuntur a Prof. theol. P. Schelkens, in periodico sacerdotali, « *Pastor Bonus* » XXVIII, 1951, p. 19-25. Et nonnulla indicantur quae pro paraeciis in genere exinde utiliter concludi possunt.

Afin de mieux connaître sa paroisse, le curé de St. Pierre de Neuilly s. Seine avait demandé à ses paroissiens leur opinion sur plusieurs points qui se rapportent aux services religieux et à la vie paroissiale. Plus tard (février 1948) le même curé organisait un Congrès paroissial où toutes ces questions furent traitées sérieusement. Cette enquête et les réponses aux questions posées ont leur intérêt pour toutes nos paroisses. C'est pourquoi notre confrère P. Schelkens, prof. de théol., parle sous le titre : *Een Parochiaal Kongres* des conclusions de ce Congrès dans la revue *Pastor Bonus*, t. XXVII, 1950, p. 220-225.

Mense Januarii anno 1950, in Brasilia habitus est primus Congressus theologicus pro ipsa Brasilia. Relationes variae hac occasione habitae sunt de Assumptione et Immaculata Conceptione B. M. Virginis. Compendium optime confectum hujus Congressus invenies in periodico *Marianum*, XII, 1950; confectum porro fuit hoc compendium a cfr. Prof. Theol. in collegio Ordinis nostri in Jaù : Petro Branco (ib. : pagg. 250-259).

J. B. V.

Parcum.

A. R. D. Van Lantschoot in fasc. LXVII *Dict. d'Histoire et de Géographie Ecclésiastique* (1950) curavit duos breves notitias agentes de diaecesibus Orientis antiquis, in specie *Cemescacuz* (col. 133), et *Cephae Castellum* (col 150).

A. Van Lantschoot a Secretaria Status nominatus est Vice-Praefectus Bibliothecae Apostolicae Vaticanae.

J. B. V.

Postula.

Il intéressera probablement les professionnels (les érudits) d'apprendre que l'auteur d'une remarquable toile de l'abbaye de Postel vient d'être identifié.

Il s'agit d'un tableau de dimensions assez importantes (74 × 105 cm.) représentant une nature morte bien réussie.

Sur une longue table couverte d'un tapis de velours vert repose un grand plateau en porcelaine de Delft où se voient des grappes de raisins blancs et bleus, une citrouille et quelques autres fruits. A gauche un plat

en étain, avec quelques pêches et un petit pain. A l'avant plan se trouvent encore deux plats en étain, sur l'un on voit quelques huîtres et des citrons coupés, sur l'autre une écrevisse très expressive. A l'extrême droite quelques noix dans leur brou.

A l'arrière plan on aperçoit à peine trois verres de formes différentes contenant diverses sortes de vin.

Dans l'ensemble on dirait que la composition a été appuyée à droite d'où certains ont conclu qu'une partie de la toile originale avait été perdue. Mais sur les deux natures mortes de Willem Kalf, au Musée de Berlin (exposé à Bruxelles sous les numéros 59 et 60) la même composition a été remarquée.

D'autre part on y retrouve tant de ressemblances avec ces natures mortes que l'on doit conclure sans aucun doute à un même auteur. Les mêmes jeux de lumières sur le tapis et sur les verres à demi cachés, la même façon de présenter les fruits et de les ranger, le même rythme de lumière et d'ombre etc.

Ce Willem Kalf, né à Amsterdam en 1619 (d'après certains en 1622) y décédé en 1693, passe pour le plus grand peintre de natures mortes qu'ait produit l'Age d'Or (le 17^e siècle) de la peinture Hollandaise. Alors que lui-même s'était inspiré de Rembrandt pour le colori et le clair-obscur, il eut beaucoup d'imitateurs et fit école. Kalf restera réputé comme un des principaux maîtres de la peinture Néerlandaise.

Nous profitons de l'occasion pour attirer l'attention sur deux oeuvres importantes que possède Postel : le portrait de l'abbé Colibrant, de l'atelier de Rubens, et une scène d'auberge de David Teniers le Jeune (1610-1690).

Tongerloa.

Propheta Osee, quamvis pertineat ad prophetas sic dictos Minores, plures considerationes valde pulchras et utiles in suo vaticinio proponit. Sub titulo : *Osee, Propheta Misericordiae*, Dr. B. W a m b a c q, prof. S. Script. Tongerl., quaedam ex iis optimo calamo exponit in periodico : *Verbum Domini*, XXVIII, 1950, pag. 141-146.

In fasc. LXVII *Dict. d'Histoire et de Géographie Ecclésiastiques* (1950), habentur articuli referentes historiam *Caumont* (Calmontum) (col. 12); *Caz* (Casensis, Caxiensis, Katsis) (col. 33); *Cella Dominarum* (Antiqua Abbatia) (col. 109) ; *Cella Monialium* (Profunda Vallis) (col. 109); quae singulae olim ad Ordinem nostrum pertinuerunt. Articuli hi conscripti fuerunt a R. D. E r e n s.

In *Actis Apostolicae Sedis*, vol. XXXXII, 1950, pag. 509 publicatur decisio Summi Pontificis qua Exc. Dom. V a n U y t v e n, ep. tit. Megarensis, Vic. Apost. in Buta, die 2 septembris 1949, Assistens ad thronum Summi Pontificis nominatur.

J. B. V.

Notre confrère M. A. E r e n s vient d'éditer le deuxième volume : *De oorkonden der abdij Tongerlo, Tekstpublicatie*, Tongerlo, 1950, 489 pp. Le premier document (n° 285) est du 21 septembre 1294, le dernier (n° 561) du 8 novembre 1318. Nous ne pouvons que féliciter l'Auteur de cet oeuvre

magistral, et nous lui souhaitons le meilleur succès pour la continuation de son travail. Le cartulaire de Tongerlo a été édité grâce à la bienveillance de la commission historique et folklorique de la province d'Anvers.

M. K.

Dans les *Annales* de la XXXII^e session du Congrès historique d'Anvers, 27-31 juillet 1947, 1^{re} partie : *Les Communications*, se trouve aux pages 143-148 un article de Milo Koyen, *Ramihrdus, een voorloper van Tanchelm*.

A. E.

CECHOSLOVACIA.

Strahov.

Die 19 decembris 1950, cfr. Angelus Staffa, Strahoviensis, suam dissertationem ad lauream in Iure Canonico in Pont. Instituto « Angelicum » cum laude defendit. Tractavit : *De incorporatione paraeciarum in circaria Bohemica Ordinis Praemonstratensis a saeculo XII ad XIV*, et quidem sub respectu iuris realis. Instituens disquisitionem historico-iuridicam de evolutione incorporationis, respondere proposuit his quaestionibus : Cur et quomodo Praemonstratenses paraecias incorporatas acquisierint et utrum ex facto ipso incorporationis specialem suam aptitudinem iuridicam deducere possint. Probavit novus Doctor Iuris canonici institutum incorporationis apud nos quoque fundatum fuisse in conceptu iuris tunc vigentis de ecclesiis propriis; et conclusit incorporationem unice intendisse unionem in corpore, id est, unionem in temporalibus inter ecclesiam et abbatiam. Si iura spiritualia circa curam animarum exercebantur, haec unice concessioni speciali, privilegio tribuenda essent. Ad summum dicere possumus, incorporationem ansam praebuisse Praemonstratensibus ut in istis paraeciis curam animarum exercerent.

D. D. C.

Dr. Franz Tibor Hollós, de l'abbaye de Strahov et professeur à l'Université de Würzburg a écrit un article : *Das kanonische Statut der Katholischen Aktion*, paru dans « Deutsche Landesreferaten zum III. Internationalen Kongress für Rechtsvergleichung in London 1950 », pag. 65-81.

M. K.

CYPRUS.

Episcopia.

L'Osservatore Romano diei 2. 3. Januarii 1951 articulum tradit conscriptum a P. Ignazio Mancini : *Una visita all'Abbazia di Bellapais*. Anno 1187 Praemonstratenses, postquam eorum abbatiae in Palaestina erant dirutae, in Bellapais (antea Episcopia) advenerunt. Abbatia constructa fuit jubente Amalrico di Lusignano, rege Hierosolymitano (1198-1205). Sub Theodorico, secundo archiepiscopo latino Nicosiae, canonici Augustiniani, qui etiam e Palaestina huc confugerant, ordinem Praemonstratensem amplexi sunt. Abbatia postea magnum influxum spiritualem nacta est in

insula Cypri. Saeculo decimo quinto disciplina domus eo gradu dilapsa est, ut Abbatia ab auctoritate suprema Ordinis suppressa fuerit. Rudera non pauca ecclesiae et claustrum abbatiae adhuc supersunt. J. B. V.

GALLIA.

S. Augustinus Tarvanensis.

Le Cartulaire de Saint-Augustin-lès-Thérouanne et ses chartes comtales inédites, par Em. Brouette, dans *Société d'Etudes de la province de Cambrai*, XLIII (1950), 2me fasc. p. 15-22. — Les archives de cette abbaye, fondée en 1131 et supprimée à la Révolution, furent dispersées et les quelques rares épaves d'un fond très riche disparurent en 1915 lors du bombardement d'Arras. Heureusement, la plus importante pièce, le cartulaire a été sauvé. Il repose aujourd'hui à la Bibliothèque royale de Belgique, section des Manuscrits, sous la cote II, 1572 (Van der Gheyn, *Catal. des Mss de la Bibl. royale de Belg.*, VI, no 4132). C'est un registre du XIIIe ou du début du XIVe siècle. Le cartulaire forme un ensemble de 133 actes de 1167 à 1290, se rapportant à 28 localités. Presque toutes ces chartes sont inédites. Les 7 actes souscrits par Philippe d'Alsace ont été publiés par H. Nelis, *Chartes inconnues de Philippe d'Alsace*, dans *Soc. Em. Bruges*, LXVIII (1925), p. 144-154. L'acte du souverain Philippe-Auguste a été édité par J. Dhondt, *Un acte inconnu de Philippe-Auguste pour Saint-Augustin de Thérouanne*, dans *Rev. B. Philol. Hist.*, XXIV (1945), 170-171. Les vingt derniers folios du recueil renferment 20 actes des souverains pontifes; ils forment une sorte de bullaire de l'Ordre.

Après la description du cartulaire, dont l'importance est de premier ordre pour les historiens de l'Artois et de la Flandre, Mr. Brouette donne ensuite l'analyse de 17 chartes comtales de ce recueil. M. K.

Grandis Campus.

Chanoine Tenaïlle, *Petite histoire de l'abbaye royale Notre-Dame de Grandchamp* — Paris, Imprimerie Croutzet, 1948. 66 pages, 9 ill.

GERMANIA.

Aquilae Mons.

Dr. K. O. Müller (Archivdirektor am Hauptstaatsarchiv Stuttgart), *Urkundenregesten des Prämonstratenserklösters Adelberg 1178-1536*. W. Kohlhaammer Verlag, Stuttgart 1949. 173 Seiten.

Schussenrietum.

P. P. Weissenberg, O. S. B., *Das praemonstratenserstift Schussenried in Württemberg und seine Beziehungen zum Collegium Germanicum in Rom an der Wende des 17. 18. Jahrhunderts*, in *Theol. Quartalschrift* 130 (1950) p. 79-109. B. N. W.

HOLLANDIA.

Berna.

Diebus 2-5 Aug. et 16-19 Aug. anni 1950 habitae sunt in abbatia Bernensi *Dies liturgicae* speciatim institutae pro iis qui et quae docent in scholis. Conferentiae praecipuae hac occasione prolatae publicatae sunt in periodico *Tijdschrift voor Liturgie*, XXXIV, 1950, fasc. 6. Inter quas conferentias publicantur : Pasch. Van Kaathoven, *Het kerkelijk Jaar*, pag. 289-298 (conspectus structurae anni ecclesiastici liturgici); *De Geest van de Heer vervult het ganse wereldron*d, pag. 346-352 (de significatione festi Pentecostes). — Adr. Van de Ven, pag. 298-305, agit de Liturgia festi Nativitatis. — Emm. Hoeckx, pag. 306-314, sub titulo *Epiphanie, een vergeten visioen*, mysterium celebratum festo Epiphaniae exponit.

Curante fr. Pio Van der Looy, e lingua germanica in linguam neerlandicam versus, prodiit libellus P. Graf, C. S. Sp., *Het Sacrament van Gods Barmhartigheid*. Anno 1950. Apud bibliopolam Romen, Ruremondi. Libellus continet 106 paginas.

J. B. V.

QUAERITUR.

Mons. Marc Georgel, Professeur au Collège Climatique, rue Carnot, 1, Gerardmer — Vosges en France prépare une thèse de doctorat sur Dom Louis Charles Hugo, abbé d'Etival, évêque de Ptolémaïde. Il demande la collaboration de l'Ordre et prie les lecteurs de lui indiquer toutes pièces d'archives intéressant l'objet de son étude.

DAS STIFT TEPL IM AUFKLAERUNGSZEITALTER

(Fortsetzung)

Die Aufklärung am Werk.

Von den neuen Anregungen der Aufklärung hat man sich am ehesten dem Gedanken der Volksschulreform geöffnet. Die Wertschätzung der Normalschule durch die Regierung, die bei Förderung der neuen Schule mit Anerkennung nicht kargte, die veränderte allgemeine Auffassung vom Priester als Lehrer des Volkes, der, wollte er sein Ansehen nicht einbüßen, Leistungen hervorbringen musste, die mit dem allgemeinen Wohl unmittelbar in Beziehung standen und die damit gegebene Möglichkeit, das Kloster vom neuen zu rechtfertigen — all das mag diese Umstellung mit veranlasst haben. Sicher war man aber auch vom Vorteil des neuen Systems überzeugt und versprach sich von ihm bedeutende Erfolge. Seltenerweise haben einige Aeltere früher Interesse dafür gezeigt als die Jungen, die, wie uns Reichl berichtet, für die Vorträge Amand Schindlers anfangs nichts übrig hatten ¹⁾. So hat sich Mathias Reichl in der Zeit von 1770 bis 1780 als Kaplan von Habakladrau, Pernharz, Sangerberg, Einsiedl und Witschin sehr um die Einführung der Normalschule bemüht ²⁾. Trautmannsdorf liess die Kleriker an der Prager Hauptnormalschule zu Normalschullehrern ausbilden. 1782 besass das Stift acht geprüfte Lehrer. 1784 wurde die Normalschule im Stifte feierlichst eröffnet, wobei Felix Löhner in begeisterter Rede Vorzüge und Nutzen der neuen Schulart darlegte ³⁾.

1) *Annal.* XX. S. 49.

2) GRÖSCHL M. : *Die Normal-Hauptschule im Stifte Tepl in den Jahren 1782-1792*, Marienbad 1917. S. 30A.

3) « *Rede bei der feierlichen Einweihung der Hauptschule und des zur Erziehung armer Jugend gewidmeten Gebäudes im Stifte Tepl.* » Eger 1784.

Löhner ⁴⁾ dachte aufgeklärt und hatte gelegentlich gegenüber seinem Abte das Recht der Fürsten in geistlichen Belangen verteidigt. Die Normalschule des Stiftes wird 1786 mit der Stadt Tepler vereinigt. Direktor sämtlicher Schulen auf der Stiftsherrschaft war Hieronymus Stöhr ⁵⁾, Lehrer der Bau- und Zeichenkunst, der in den von der Prager Schuloberdirektion herausgegebenen halbjährigen Berichten « ein wahrer Kinderfreund und Schulmann von erprobter Geschicklichkeit » genannt wird ⁶⁾. Diese gedruckten Berichte verzeichnen fortlaufend alle Fortschritte in der Schuleinrichtung und sparen nicht mit Lob für Priester und Lehrer. So fand der Stiftspriester Traddäus Meixner ⁷⁾ wegen seiner Erfolge im Zeichenunterrichte anerkennende Erwähnung ⁸⁾. Der Neumarkter Pfarrer Christian Punzet ⁹⁾ und dessen Kaphan Ambros Reinhöfer werden gelobt, weil sie für die armen Kinder Schulgeld und Bücher beschaffen ¹⁰⁾. Aehnliches wird von den Witschiner Seelsorgern Melchior Hammer ¹¹⁾ und Mathias Reichl berichtet ¹²⁾. Anerkennende Worte finden wir noch für die Stadt Tepler Kapläne Nepomuk Koller und Wilhelm Hufnagel ¹³⁾. Aber auch die weltlichen Lehrer des Stiftsterritoriums haben tüchtig gearbeitet. In den Berichten aus dem Jahre 1784 heisst es einmal : « die Lehrer von Neumarkt, Einsiedl, Manetin, Habakladrau und Witschin fahren fort, durch unausgesetzten Fleiss ihre Ehre und Vorzug zu behaupten ¹⁴⁾ ».

Grossen Anteil an der Schulreform auf dem Stift Tepler Gebiete nahm besonders der Sekretär des Abtes Trautmannsdorf Sales

4) Geboren 1748 in Plan, von 1777 bis 1782 Präses der Stiftsschule, 1786 Erzieher beim Grafen Auersperg in Prag, Kaplan in Czihana und Pernharz, wird 1789 zum Prior gewählt, stirbt 1793. Goovaerts I. S. 531.

5) Geboren 1748 in Karlsbad, Hauskaplan beim Elbogner Kreishauptmann v. Ottilienfeld. Reichl, Syll. S. 298.

6) WEIS A. : *Geschichte der Theresianischen Schulreform in Böhmen. Zusammenge stellt aus den halbjährigen Berichten der Schulen-Oberdirektion 17. September 1777-14. März 1792. (Beiträge zur österr. Erziehungs- und Schulgeschichte. Heft X.)* Wien 1908, S. 197.

7) Geboren 1843 in Falkenau. Vgl. Reichl, Syll. S. 286.

8) Weiss, S. 235.

9) Geb. 1735 in Podmokl, Bibliothekar, Novizenmeister, Prof. des Kirchenrechts, äbtl. Sekretär. Vgl. Reichl, Syll. S. 273.

10) Weiss, S. 150.

11) Geb. 1729 in St. Joachimstal, Vgl. Reichl, Syll. S. 251.

12) Weiss, S. 150

13) Ders., S. 148.

14) Ders., S. 185.

Würnitzer. Dieser vielseitige Mann hat sich auch anderweitig im Sinne der Aufklärung betätigt, sodass ihm eine ausführlichere Würdigung eingeräumt werden muss. Würnitzer ¹⁵⁾ wurde zu Plan 1746 geboren und trat 1768 ins Stift ein. Dem Theologiestudium oblag er am norbertinischen Seminar zu Prag, wo die zeitaufgeschlossenen Professoren Aegid Chladek und Raphael Ungar lehrten. Nach der Priesterweihe (1774) schickte ihn Abt Trautmannsdorf mit Augustin Strunz nach Sulzbach in Schwaben, damit er dort den berühmten Exorzisten Gassner beobachte und darüber im Stifte Bericht erstatte. Würnitzer führte ein Reisetagebuch ¹⁶⁾, das eine Reihe kulturgeschichtlich interessanter Tatsachen enthält. Aus der Art, wie er seine Erlebnisse schildert, geht deutlich hervor, dass er zu dieser Zeit noch ganz der barocken Gläubigkeit ergeben war. Bezeichnend dafür ist folgender Bericht: « Man führte uns (in Straubing) zu einem Seitenaltar, wo ein schönes Muttergottesbild, jemals so Blut geschwitzt und geweint hat — auf einem anderen Altar ist ein hl. Leib zierlich und kostbar gefasst, der schon in 2. saeculo sein Blut für Christo vergossen; es ist ein steinernes Lampel dabei, so man bei Eröffnung seines Grabes brennend gefunden hat ». Mit dankbarem Gefühl verzeichnet er ferner die « Gnade », dass man ihnen erlaubt habe, drei « echte », in eine Monstranz eingeschlossene Dornen Christi küssen zu dürfen. Die Exorzismen Gassners konnten beide aus nächster Nähe betrachten, so wurden sie auch Zeugen von wunderbaren Heilungen. Tief beeindruckt und überzeugt traten sie den Heimweg an und erzählten das Gesehene im Stifte.

1776 wurde Würnitzer zwecks Studium des Zivilrechtes und der Metallurgie an die Prager Universität geschickt. In dieser Zeit scheint sich seine Wandlung von den traditionellen Anschauungen zur Aufklärung vollzogen zu haben. Seine vier Bände Lesefrüchte ¹⁷⁾ enthalten Auszüge aus Werken Wielands und Lessings, dann aus Sailers Vernunftlehre, Hallers Briefe über die wichtigsten Wahrheiten der Offenbarung, ferner Nachrichten über Voltaire, Bayle und Rousseau. Für den — wenigstens mittelbaren — Einfluss Seibts

15) Vgl. Reichl, *Syll.* S. 297 u. Goovaerts, II. S. 413.

16) « Kurze Reisebeschreibung wo verschiedene Anmerkungen und Erzählungen von des H. Gassners Exorzismis und deren effecten, wie selbe von mir und meinem Reisgespan P. Aug. Strunz Ord. Praem. Canon. zu Tepl sind besehen und befunden worden, enthalten sind. Beschrieben von mir von Tage zu Tage auf meiner Reise — ». BT. Cod 444.

17) BT. Cod 363.

spricht manche Notiz aus der englischen Literatur, namentlich aus Youngs Nachtgedanken und Popes Versuch über den Menschen. Die englische Dichtung hatte damals ein neues Naturgefühl vermittelt, das im Gegensatz zur barocken Vergewaltigung der Natur, wie sie sich besonders in der von Frankreich ausgegangenen barocken Gartenkunst geäußert hatte, die Unberührtheit der Natur schätzt. In diesem Zusammenhang ist es von Interesse zu hören, dass Würnitzer später (1793) einen englischen Garten in der Nähe des Stiftes angelegt hat¹⁸⁾. Trautmannsdorf ernannte Würnitzer 1779 zum äbtlichen Sekretär und wir werden nicht irre gehen in der Annahme, dass hinter manchen aufgeklärten Massnahmen des Abtes der aufgeklärte Kopf seines Sekretärs stand. Würnitzer galt allgemein als die Triebfeder des Stiftes und als der Favorit des Prälaten. Ihn sandte der Abt 1782 nach Prag, damit er von Baron Kotz Weisungen über die Einrichtung der Arbeitsschule erhalte¹⁹⁾. Im Auftrage des Abtes reiste er auch öfter nach Wien, er vertrat Trautmannsdorf auch in seiner Eigenschaft als Oberaufseher der Normal-schulen Westböhmens, indem er Schulen inspizierte²⁰⁾. Würnitzer war sonach derjenige, welcher den grössten Einblick in die Verwaltung und Angelegenheiten des Stiftes besass. Nach Trautmannsdorfs Tode war man auch im Stifte von seiner Unentbehrlichkeit überzeugt²¹⁾, obwohl er wegen seiner unbedingten Ergebenheit gegenüber dem Verstorbenen wenig Sympathie besass²²⁾. So blieb er auch Sekretär unter dem Kommendatarabte Schmidt und dem Abte Raymund IV. Hubl.

Im Jahre 1790 veröffentlichte Würnitzer einige seiner an verschiedenen Orten gehaltenen Predigten unter dem Titel : Predigten zum Vortelle der Religion und des Staates²³⁾. Die beiden folgenden Teile, die Würnitzer 1791 und 1794 herausgab, sind mehr als christliches Erbauungs(lese)buch im Geiste der Aufklärung gedacht, da sie neben wirklich gehaltenen Predigten auch blosse Lesestücke enthalten.

Würnitzers Predigten verraten den Einfluss der Prager Predigt-

18) Vgl. Reichl, *Annal.* XXI. S. 137ff. Der englische Garten Würnitzers lag in der Richtung gegen Schafferhäuseln, wohl an Stelle des heutigen «Paradies».

19) Untersuchungsakten A. M. I. Prag, Publ. 1786-95/142.

20) AT. Fasz. Normalsschule.

21) Brief des Priors M. Köhler an Abt Mayer von Strahov v. 5.II.1789. AS.

22) Alois David nennt ihn einmal den «verschmitzten Sekretaire». Brief vom 10. April 1790 an Prior Felix Löhner. AT. Fasz. LII.

23) Pilsen 1790, 1791, 1794.

kritik, wie sie um die achtziger Jahre in der « Geissel der Prediger » von Ritter v. Steinsberg unter Mithilfe des aufgeklärten Strahover Prämonstratensers und Professors der Pastoraltheologie Aegid Chladek geübt wurde²⁴⁾. Chladek²⁵⁾, der 1775 im Verein mit seinem Ordensbruder Raphael Ungar eine Philosophie im Geiste Newtons zu lehren begonnen hatte, war 1778 Professor der Pastoraltheologie an der Universität geworden und hat dort durch seine tschechischen Vorlesungen seelsorglich und national erweckend gewirkt. Sein Pastorallehrbuch (1780/81), das Cinek als das konservativste der damaligen Zeit bezeichnet, wurde über Empfehlung Rautenstrauchs sogar ins Kroatische übersetzt.

In der « Geissel der Prediger » wurden die Predigten der Alten wegen ihres wundersüchtigen Inhalts, der Ueberladenheit ihrer Sprache und Häufung gelehrter Zitate scharf kritisiert²⁶⁾. Verurteilt wurde ferner der äusserliche und übertriebene Heiligenkult und das erfahrungsgemäss nur zu häufige mechanische Gebet. Die « Geissel » wollte aber auch aufbauend wirken. So verlangte sie eine grössere Vergeistigung des Christentums — die Kardinalforderung der kirchlichen Aufklärung. Ferner den Vorrang der Tugenden vor dem Kult und die Vorherrschaft der Liebe im praktischen Leben; die theologischen Distinktionen, die so viel Streit verursacht hätten, müssten gänzlich verschwinden. Vom Seelsorger verlangte man musterhaftes Leben, die Bibel und der gesunde Verstand sollen die Quellen der Predigt sein. Die Predigt soll aber auch auf die irdischen Bedürfnisse des Volkes Rücksicht nehmen.

In Sales Würnitzers Predigten finden wir diese Forderungen verwirklicht. In der Vorrede des ersten Teils (1790) sagt er : « Prediger sind Volkslehrer, sie müssen also das Gewisse, das Wahre predigen, weil es niederträchtig wäre, das Volk durch Hypothesen, die hier nicht ausgemacht werden können, zu täuschen. Unfruchtbare Spitzfindigkeiten sind eben kein Gegenstand für die Kanzel. Trockene Wahrheiten, Handlungen, Lebensregeln, Sitten und solche Gegenstände, die die Aufnahme der reinen Religion und das Beste des Staates und der allgemeinen Glückseligkeit befördern können, muss der Prediger auswählen ». Die von der Aufklärung so

24) Vgl. HANUS J. : *Z ideových bojů doby josefinské*. In *Listy filologické* 1912, S. 360 ff.

25) Vgl. Goovaerts I. S. 118 f. und Cinek F.; *K. národnímu probuzení moravského dorostu kněžského*. 1778-1870. Olmütz 1934, S. 37 ff.

26) Vgl. HANUS, S. 360 ff.

betonte Hinwendung zum Leben wird hier deutlich ausgesprochen. Würnitzer beklagt dann, dass « in unseren aufgeklärten Zeiten » noch immer einige Kochems und Abraham a Sancta Claras verbreitet wären, die « durch ihre unschicksamen Einfälle, unanständigen Ausdrücken und übertriebenen Hypothesen manchem klugen Zuhörer das spottende Urteil des Horaz abzwängen — »²⁷⁾.

In der 1789 zu Pernharz gehaltenen und nun veröffentlichten Predigt *Von der allgemeinen Menschliebe* ruft er aus : « Ach liebste Christen, schrecklich ist unser Zustand — umsonst empfangen wir den Leib und das Blut Jesu Christi, weil wir keine Liebe haben. » Damit legt er den Finger auf eine Hauptwunde des damaligen christlichen Lebens, das sich trotz der hohen Ziffern im Sakramentempfang mit keiner entsprechenden Höhe im Sittlichen ausweisen konnte²⁸⁾. In einer Installationspredigt, die er dem Pfarrer von Einsiedl 1790 gehalten hatte, verlangt er vom Seelsorger die Beförderung der « reinen Religion ». Er muss — so heisst es²⁹⁾ — beim Gottesdienste wahre, reine Herzensandacht einführen und unandächtige, schwämerische Andächteleien, die nur den Aberglauben des Volkes begünstigen und das Ansehen der Religion herabsetzen, bescheiden abstellen. An die Pfarrkinder gewendet sagt er : « Ihr sehet ja bereits, dass eure Schule in eine Stadtschule umgewandelt ist, ihr sehet, dass eure Mädchen in der besonderen Arbeitsschule fein spinnen und stricken lernen und ihr werdet mit kommenden Frühjahr noch sehen, dass auch Knaben im Anbau der Klee- und Futterkräuter den gründlichen Unterricht erhalten werden. Glückliche Eltern, deren Kinder durch die liebevolle Tätigkeit des Seelsorgers schon in ihrer zärtlichsten Jugend zu frommen Christen und zu arbeitsamen Menschen gebildet werden. » Hier erscheint der Priester als der Lehrer und Erzieher des Volkes schlechthin.

Die Predigt, die Würnitzer 1789 am Fest des Kirchenpatrons in Neumarkt hielt, hat er geradezu mit der Ueberschrift « Von der Normalschule » versehen³⁰⁾. Darin schildert er zunächst die Er-

27) S. 88.

28) Im Jahre 1777 gab es im Stifte am Lichtmesstag 700, am Tag des hl. Josef 500, Mariä Verkündigung 800, Mariä Namen 1000, Unbefl. Empfängnis 1200, am Dreifaltigkeitssonntag 1779 2000 Pönitenten. In der Stadt Tepl gab es am Rosenkranzfest des Jahres 1775 6000 Pönitenten. Vgl. die Tagebücher des Anselm Poltz.

29) S. 99.

30) S. 36.

ziehung vor der Einrichtung der Normalschule in den dunkelsten Farben. Früher wäre man mit einem mechanischen Auswendiglernen zufrieden gewesen. Die Lehrer, die selbst an Geist und Willen gekrankt hätten, hätten das zarte Gehirn mit Vorurteilen und albernen Einbildungen erfüllt. « So werden wir alt und sterben wieder, ehe wir echte Menschen werden. » Dagegen rühmt er von der Normalschule, deren Grundunterricht die Religion sei, dass sie Verfeinerung der Sitten, wahre Tugend und Menschenliebe bewirke. Die Festpredigt endigt schliesslich in der Aufforderung an den anwesenden Magistrat, auch noch eine Arbeitsschule zu errichten.

Die Primizpredigt, die Würnitzer einem Kreuzherrenordenspriester in der Karlsbader Dekanalkirche 1789 gehalten hatte, beschäftigt sich auch mit den kirchlichen Massnahmen Kaiser Josef II.³¹⁾ Er wirbt dabei um Verständnis für die Massnahme der Klostersaufhebungen, denn Josef II. habe — so sagt Würnitzer — gute Stiftungen in bessere verwandelt³²⁾ und das Nützliche dem Notwendigen geopfert. Ein Lesestück im zweiten Teil (1791) seiner « Predigten » trägt sogar den Titel « Ueber den Tod Josef II. ». Darin bemüht er sich, die Regierung des Kaisers als eine Wohltat für die Religion zu erweisen. « Er suchte — schreibt Würnitzer — die ihm so heilige Religion von dem Gesteine zu reinigen. » « Er bemerkte bei vielen blöden Christen die irrige Meinung, dass es ihnen, wenn sie einer oder mehreren Bruderschaften einverleibt wären, im Geschäfte des Heils nicht weiter fehlen könnte und dass sie dadurch leichtsinnig die vorzüglichsten Pflichten des Christentums vernachlässigten »³³⁾. Allerdings muss Würnitzer auch des Kaisers allzu übereiltes Vorgehen zugeben, entschuldigt es jedoch mit der guten Absicht desselben.

Ein beliebtes Thema der Aufklärung behandelt das Lesestück « Von den Irrtümern der alten Gelehrten und der alten Völker ». Hier wird darzutun versucht, dass die griechische Philosophie die Quelle aller späteren « Irrtümer » der Theologie sei, dass sie besonders die « Verkleisterung » der einfachen göttlichen Offenbarung durch die scholastische Spekulation verursacht habe.

Als gründlicher Kenner der Anatomie erweist sich Würnitzer in der seinem Freunde, dem Stiftsarzte Dr. Nehr gewidmeten

31) S. 68.

32) S. 7.

33) S. 10. In Stadt Tepl bestand bis dahin eine starke Rosenkranzbruderschaft. Ebenso besass Neumarkt eine Kongregation.

Predigt » Von dem wunderbaren Bau des menschlichen Körpers als einem Beweis der Allmacht, Weisheit, Güte und Vorsicht (!) Gottes ». Bei dieser Gelegenheit kann es sich der aufgeklärte Prediger nicht versagen, die Leute zu ermahnen, bei Krankheiten sich nicht dem Kurpfuscher anzuvertrauen, sondern dem erfahrenen Arzte ³⁴⁾. Selbstverständlich fehlt in dieser Sammlung nicht die Predigt « Von den Pflichten der Untertanen gegen die Landesfürsten und den Staat ».

Würnitzer sieht aber auch die Gefahren und Schäden seines aufgeklärten Zeitalters. Hier erhebt er mahnende Klage. So sagt er in einer Predigt über die Gottesleugnung, worin er das Vordringen der Glaubenslosigkeit in der Jugend feststellt : « Bedauern wollen wir besonders die siebzehnjährigen Jünglinge, welche das berühmte Buch : *Système de la nature* als das Lieblingsbuch junger Philosophen mit enthusiastischem Entzücken durchstudieren » ³⁵⁾. In der Predigt « Von der Unsterblichkeit der Seele » beklagt er sich über den überhandnehmenden Materialismus und in der 1793 zu Neumarkt gehaltenen Predigt " Von der Notwendigkeit der christlichen Religion zum zeitlichen und ewigen Glück des Menschen " drückt er sein Erstaunen darüber aus, dass " schon manche aus dem gemeinen Volke, manche aus den Ackersleuten bald diesen bald jenen Religionsgegenstand in Zweifel ziehen, bald diese bald jene kirchliche Zeremonie verspotten und ihre eigenen Priester selbst in den heiligsten Religionsverrichtungen höhnisch verlachen ³⁶⁾ ». Würnitzer scheint bei diesen Worten Vorfälle in unserer Gegend im Auge gehabt zu haben.

In der Pfarrseelsorge war Würnitzer nie tätig gewesen, doch war ihm als aufgeklärtem Priester der Drang zur Seelsorge eigen, der sich in seiner Tätigkeit als Prediger und Predigtschriftsteller geäußert hat. Nach dem Erscheinen der Vorankündigung seiner Predigten im Jahre 1790 wurde Würnitzer, wie er selbst schreibt, in einem Flugblatte unbekannter Herkunft heftig angegriffen ³⁷⁾. Ein Beweis, dass die Aufklärung noch nicht unumschränkt das Feld beherrschte, also noch immer im Vorstoss war.

Seine gehobene Stellung im Stifte, als Sekretär Trautmannsdorfs, setzte ihn in die Lage, sich Weltgewandtheit und die Bildung der

34) S. 94 ff.

35) S. 51.

36) III. Teil (1794). S. 222.

37) Vgl. Vorrede zum II. Teil, 1791.

damals massgebenden Kreise anzueignen. Manchem erschien er als schmiegsamer Diplomat ³⁸⁾. Seine Vertrautheit mit der englischen Literatur erwähnten wir bereits. Aber auch naturwissenschaftlich hat er sich betätigt. Für eine Verwandte des Abtes Trautmannsdorf schrieb er eine Naturlehre ³⁹⁾ und als Inspektor der Stiftswaldungen gab er einen « Versuch über die Waldkultur » ⁴⁰⁾ im Druck heraus.

Würnitzer starb im Jahre 1802 und wurde als erster in der wiedergeöffneten Brüdergruft beigesetzt.

Das Interesse für Naturwissenschaft in diesem Zeitalter erhellt noch aus den unveröffentlichten Schriften des Gilbert Pfrogner über Markscheidekunst und Mineralogie. Gilbert Pfrogner ⁴¹⁾ hatte an der Universität Metallurgie studiert und war dann Inspektor des Eisenbergwerkes in Gramling geworden. Ganz besonders aber ist hier das wissenschaftliche Werk des Astronomen Alois David zu erwähnen, das zusammen mit Chrysostomus Pfrogners religionswissenschaftlichen Arbeiten dem Stifte Tepl den Ruhm einer Pflanzschule der Wissenschaften eintragen sollte. Ueber beide soll im Folgenden ausführlich gehandelt werden.

B. CHRYSOSTOMUS LAURENTIUS PFROGNER

(1751-1812)

Zur selben Zeit als Würnitzers Predigten erschienen und David seine astronomischen Arbeiten zu veröffentlichen begann, bestieg in Chrysostomus Pfrogner zum erstenmal ein Mitglied des Stiftes Tepl einen Lehrstuhl an der Universität. Damit war eine Lieblingssehnsucht der jungen aufgeklärten Generation, als deren Wortführer wir Pfrogner bereits kennen lernten, in Erfüllung gegangen. Ein Teil dieser Generation hatte nämlich inzwischen den Glauben an die Zukunft des Stiftes wiedergefunden — der andere Teil hatte jede Hoffnung aufgegeben und war gegangen — und sich durch Arbeit und Leistung Gehör zu verschaffen gewusst. Die geistige

38) Vgl. die früher angeführte Aeusserung A. Davids.

39) BT. Cod 163.

40) Pilsen 1796.

41) G. Pfrogner, geb. 1745 in Plan, gest. 1811. Goovaerts II. S. 33.

Entwicklung Pfrogners, die jetzt zu einem gewissen Abschluss gekommen war, veranschaulicht wohl am besten die Wandlung dieser Generation von einer Bewegung der Verneinung und Zerstörung zu einer solchen der Erneuerung und des Aufbaus.

Pfrogner wurde am 12. August 1751 als sechstes von den elf Kindern des Bauern Mathias zu Pernharz geboren und auf den Namen Laurentius getauft. Die Pfrogners sind nachweisbar schon um die Mitte des 17. Jahrhunderts am selben Hof ansässig gewesen, den sie bis heute noch innehaben. Die Mutter entstammt einer Familie, die eine Reihe von Dorfrichtern und Kantoren hervorgebracht hat ¹⁾. Der bedeutende Chotieschauer Propst Christoph Schmiedl, der Erbauer des Klostergebäudes in seiner letzten Gestalt, war ihr Onkel. Pfrogners Anlage zu geistiger Führerschaft erkennen wir daher als ein Erbteil seiner Mutter. Pfrogner berichtet uns später einmal, dass es seinem Vater zeitlebens viel Mühe und Schweiss gekostet habe, die verfallene Wirtschaft wieder in die Höhe zu bringen ²⁾. Materiellen Wohlstand scheint daher Pfrogner in seiner Jugend nicht gesehen zu haben. Früh schon begegnet er dem Wirken des Stiftes Tepl. Der Kaplan von Pernharz und Chorherr des Stiftes Siard Eberle erteilt Pfrogner den ersten Unterricht ³⁾. Später hat Pfrogner des Anteils des Stiftes an seiner Ausbildung dankbar gedacht, wenn er sagte ⁴⁾, dass er alles, was er habe und sei, von seiner Kindheit an dem Stifte Tepl verdanken müsse. Der Vater hat sich nicht gescheut, Opfer für die Ausbildung seines begabten Sohnes zu bringen, denn er gab ihn zu einem bekannten Lehrer nach Manetin, später zu einem anderen nach Neumarkt, dem er den Schüler sogar nach Elbogen folgen liess. 1767 wurde Laurentius Pfrogner — sechzehnjährig — ins Stift Tepler Gymnasium aufgenommen. Seine Lehrer Johann Platzer und Prokop Wild spendeten ihm wegen seines Fleisses und vorbildlichen sittlichen Betragens höchstes Lob. Im Stifte wird der aus bescheidenen Verhältnissen stammende Jüngling Zeuge jenes rauschenden weltlichen Lebens, wie es unter Abt Trautmannsdorf seinen Einzug hielt. Ueber die Art seines Erlebens während dieser Zeit können wir nur Vermutungen anstellen.

1) Familienbuch der Pfarrei Pernharz.

2) Brief an einen Mitbruder vom 28-X-1790. AT.

3) Den Bildungsgang Pfrogners hat Prokop Wild kurz zusammengestellt. Manuskript im AT.

4) Brief an Prior Felix Löhner v. 31-VII-1790.

Im Jahre 1772 treffen wir Pfrogner als Hörer der Philosophie an der Prager Universität ⁵⁾. Seine Neigung gehörte seit dem Erwachen seines Geistes der Philosophie ⁶⁾. « Für dieses Fach — so schreibt er später — hatte ich so viel Vorliebe, dass ich, um die verschiedenen Philosopheme der Alten und Neuen jedesmal richtig beurteilen zu können, die gemeine sowohl als höhere Anatomie, die Chemie und Botanik geflissentlich hörte. » Der Wille zum selbständigen Urteil lässt sich hier ebenso erkennen wie der empirische Ausgangspunkt seines Philosophierens. Als geistig regsamer Mensch hat sich Pfrogner ganz den Gedankengängen der Aufklärung hingegeben, wie sie gerade damals in Prag von Seibt in eindrucksvoller Weise vertreten wurden. Dass er Seibt persönlich gehört hat, haben wir bereits früher erwähnt. Vielleicht hat die Seibtsche Neubegründung des katholischen Glaubens auch Pfrogner geholfen, den Väterglauben zu bewahren. Als Magister der Philosophie ⁷⁾ kehrte er dann 1774 nach Hause zurück.

Am 23. Oktober 1775 bittet Pfrogner — als Vierundzwanzigjähriger — mit neun anderen um Aufnahme in das Stift ⁸⁾. Am Neujahrstag des folgenden Jahres wird er eingekleidet, wobei er den Namen Chrysostomus erhält ⁹⁾. Die feierliche Profess, die damals unter pomphaften Gepräge vor sich ging, legten sie am 20. Mai 1777 ab ¹⁰⁾. Diesmal wurden alte « Mönchsgewohnheiten » abgelegt, indem die alte rauhere Ordenstracht einer feineren Platz machte ¹¹⁾. Nach der Profess ging der Novizenmeister mit den Neuprofessen zur anwesenden Gräfin Auersperg, um ihr zu danken dass sie durch ihre Intervention beim Abte die Profess ermöglicht hatte ¹²⁾. Die Stellung des Abtes zum Konvente musste dadurch in merkwürdigem Lichte erscheinen.

Nach der Profess oblag Pfrogner dem theologischen Studium im Stifte. Franz Putz, dessen wir bereits früher wegen seiner zweieinhalbstündigen Predigt gedachten, war damals Professor. Wie auch aus seinem Briefwechsel mit dem Exjesuiten Pleyer hervor-

5) U. A. Prag, Matric. fac. phil. 1724-79. Mxxlx.

6) Vgl. Pfrogners *Einleitung zur christlichen Religions- und Kirchengeschichte*, Prag 1801. S. V f., im Folgenden kurz zitiert als *Einleitung*.

7) *Matric. Magist. phil.* 1654-1784, M XXIII, S. 51. (5. September 1774), U. A. Prag.

8) REICHL, *Annal.* XX. S. 70 ff.

9) Ebd.

10) POLTZ I. (1777) S. 39 f.

11) REICHL, ebd., S. 72.

12) POLTZ, ebd.

geht¹³⁾, gehörte Putz ganz zu den Alten. Dieser schildert¹⁴⁾ nun Pfrogner zunächst als sehr fleissigen Studenten; nach 1781 aber habe sein Fleiss nachgelassen, was Putz darauf zurückführt, dass er damals begonnen habe, privat Französisch zu lernen. Wir wissen jedoch, dass viel tiefer greifende Wandlungen sich inzwischen vollzogen hatten. Die Verhältnisse im Stifte unter Trautmannsdorf hatten immer mehr die Kritik des für die Ideale der Aufklärung begeisterten jungen Magisters geweckt. Unter dem Einfluss der Broschüren, die sich Pfrogner aus Eigenem verschaffte, vollendete sich seine Abneigung gegen alles Klösterliche. Am schwersten trug er am mangelnden Interesse der Oberen für eine wissenschaftliche Betätigung des Stiftes. In der Bibliothek gab es fast nichts, das seinem geistigen Bedürfnis hätte entgegenkommen können. So beschaffte er sich aus eigenen Mitteln die neueren Werke aus den schönen Wissenschaften, der Philosophie und den pastoralen Fächern¹⁵⁾. Ein Laienbruder erzählte bei der Untersuchung im Jahre 1782 : « Wenn ich ein geistliches Buch zur Bildung meines Herzens verlangte, fand ich dasselbe nicht in der Bibliothek, sondern musste mir ein solches vom Fr. Chrysostomus ausborgen. » Wie aus den Untersuchungsakten vom Jahre 1782 hervorgeht, hatte Pfrogner die geistige Führerstellung unter den Jungen inne. Von seinen Ansichten suchte er alle zu überzeugen. Einige aber, die sein Spiel für zu gefährlich und auch aussichtslos hielten, hielten sich, teilweise wohl auch aus persönlichen Gründen, von ihm fern. Als ein mit seinem klösterlichen Beruf ganz zerfallener Mensch suchte er sich immer mehr von den Bindungen seines Standes zu befreien. So schützte er Krankheit vor, um dem ihm lästigen Chorgebet fernbleiben zu können. Sein Briefwechsel mit einer Dame soll, wie ein ihm missgünstiger Mitbruder später aussagte, zärtlichen Inhalts gewesen sein. Ueber diese Angelegenheit befragt, erwiderte Pfrogner : « Wenn mir jemand einen Brief schreibt, so besitze ich soviel Lebensart, dass ich selben beantworte; ich bin das achte Jahr allhier und kann mir keiner einen ärgerlichen Schritt aussetzen. » Hier und bei anderen Gelegenheiten äussert sich das Bestreben der Jungen, das Natürliche und im bürgerlichen Sinne Anständige auf Kosten der Verpflichtungen des geistlichen Standes zu betonen.

13) Im AT.

14) Zeugnis in den Untersuchungsakten A. M. I. Prag, Geistl. Komm. 1782-86. D2/11.

15) Ebd.

Als sich Pfrogner durch seine Anhänger hinreichend gesichert glaubte, wagte er den uns schon bekannten verwegenen Versuch, die Aufhebung des Stiftes durch eine Reihe dem Kaiser vorgebrachter Klagen zu erreichen. Die Aussichtslosigkeit, sich einmal der wissenschaftlichen Laufbahn widmen zu dürfen, die die Erfüllung seines Wesens bedeutet hätte, mag ihm den letzten Anstoss zu diesem Schritte gegeben haben. Eine Haustradition im Stifte vertritt die Auffassung, dass Pfrogner als Konzipient der Klageschrift bloss um eine Untersuchung gebeten habe und dass der Abschreiber für « Untersuchung » « Aufhebung » eingesetzt habe ¹⁶⁾. Dagegen hat Pfrogner dem Kommissär, der ihm die Klageschrift vorhielt und fragte, ob er der Verfasser und Unterfertiger sei, eindeutig selbst geantwortet : « Ja, es ist meine Unterschrift, ich bin auch davon der Konzipient » ¹⁷⁾.

Zur Strafe für die Denunzierung durfte Pfrogner nicht nach Prag zum Weiterstudium, sondern musste im Stifte die niederen Aemter eines Pförtners, Sakristans, Krankenpflegers und Refektorians versehen. Auch jetzt noch bezeichnet der Abt ihn und zwei andere als « in ihrem Berufe ganz unzufriedene Leute » ¹⁸⁾. 1784 darf er schliesslich ans Norbertinische Seminar nach Prag ¹⁹⁾. War Pfrogner schon innerlich ablehnend und mit Vorurteilen hergekommen — « Winkelschule » hatten sie dieses Seminar genannt — so stiess ihn die kleinliche Rivalität zwischen den Angehörigen der verschiedenen Orden, die sich der vergangenen Grosstaten ihrer Institutionen rühmten, noch mehr ab ²⁰⁾. Wie zu allen Verfallszeiten diejenigen, welche die Forderungen der neuen Zeit nicht mehr verstehen, Orden und Kloster nur durch die Leistungen der Vergangenheit rechtfertigen können, so war es auch damals. Der Ordensgedanke musste dadurch in dieser vorwärtsdrängenden Zeit noch mehr entwertet werden.

Nach der Aufhebung des Norbertinums durch Josef II. im Jahre 1785 bezog Pfrogner als erster vom Stifte Tepl das Generalseminar. Hier trug er den schwarzen Talar eines kaiserlichen Alumnus ²¹⁾. 1787 wurde er endlich zum Priester geweiht, also erst zwölf Jahre

16) Vgl. (RATZKA R. :) *Beitrag zur Stiftsgeschichte*, im Pfarrarchiv Maria-Stock.

17) Untersuchungsakten A. M. I. Prag, 1782-86. Geistl. Komm. D2/11.

18) Ebd.

19) Vgl. *Annales Seminarii Norbertini*, AS.

20) Vgl. *Einleitung* II, S. 212.

21) REICHL, *Syllabus*, S. 326.

nach seinem Eintritt in das Stift. Sein erstes hl. Messopfer brachte er in der St. Salvatorkirche zu Prag dar.

Die Generalseminarien sollten nach der Idee ihres Urhebers Rautenstrauch die Priesterkandidaten zu tätiger Nächstenliebe, Selbsthingabe und Duldung erziehen. Im Gegensatz zu anderen Generalseminarien herrschte im Prager strenge Zucht und Ordnung²²⁾. Die Rektoren Zippe²³⁾ und Hurdalek verkörperten die Ideale der katholischen Aufklärung und haben dadurch einen Typ von Seelsorgern geschaffen, der sich im Volke Liebe und Achtung errang. Wie sehr sich besonders Hurdalek der grossen Verantwortung eines Priestererziehers bewusst war, geht daraus hervor, dass er den Tepler Kleriker Benedikt Martin « wegen äusserster Abneigung gegen seinen Orden und geistlichen Stand und Ungehorsam gegen alle Mahnung » kurzerhand aus dem Generalseminar entliess²⁴⁾.

Hurdalek²⁵⁾, der die katholische Aufklärung anziehend und massvoll zu vertreten wusste, scheint auf Pfrogner tiefen Eindruck gemacht zu haben. Unter dem Einfluss Hurdaleks scheint sich Pfrogner der Frage zugewandt zu haben, inwieweit überhaupt von der Aufklärung her eine Erneuerung des kirchlichen Lebens in Angriff genommen werden kann und darf. In dieser Zeit vollzieht sich nämlich ganz deutlich erkennbar die Abkehr vom Radikalismus der Jugend. Auf jeden Fall hat er sich um 1788 mit seinem Klosterberuf abgefunden gehabt, denn damals schrieb er einem Mitbruder im Stifte, wo gerade eine Gubernialkommission die zerüttete Finanzlage zu untersuchen hatte, folgende Worte : « Brüder, wendet alles an, das Stift zu erhalten, seht nicht auf Personen, sondern aufs Ganze — Grüsse alle aufrichtigen Brüder, aber nur diese, die es mit dem Stifte von Herzen gut meinen »²⁶⁾. Pfrogner glaubt also wieder an den Sinn und die Zukunft seines Stiftes, das er noch vor wenigen Jahren aufgehoben wissen wollte.

Der sittliche Ernst, der sich seiner inzwischen bemächtigt hatte, bestimmt Hurdalek, ihn mit den beiden Weltpriestern Josef Jüstel

22) Vgl. SCHINDLER F. M. : *Geschichte des Prager fürsterzbischöflichen Klerikal-seminars*, in ZSCHOKKE H., *Die theol. Studien und Anstalten der Kath. Kirche in Oesterreich*. Wien 1894, S. 863.

23) Vgl. WINTER E. : *A. Zippe*, in GIERACH E. : *Sudetendeutsche Lebensbilder III*. Reichenberg 1934. S. 163.

24) Akten im A. M. I. Prag, Publ. 1786-95. 143/9.

25) Ueber Hurdalek vgl. *Allgemeine Deutsche Biographie* XIII, S. 428 f., über Generalseminarien WINTER E. *Der Josefinismus* S. 175 ff.

26) AT.

und Karl Fischer für das Amt des Studienpräfekten vorzuschlagen²⁷⁾. Die Ernennung erfolgte 1788. Damit war zugleich die Anwärterschaft für eine Professur gegeben. Pfrogner wurde angewiesen mit den Alumnern die Kirchengeschichte zu wiederholen. Seinem Interesse wird dadurch für die nächste Zukunft eine andere Richtung gegeben. Die Philosophie, der Gegenstand seiner innersten Neigung, wird jetzt zur Nebenbeschäftigung in seinen Erholungsstunden²⁸⁾. In diese Zeit scheint auch seine Begeisterung für die Kantsche Philosophie zu fallen. Wie er später ernüchtert feststellte, hatte es der damaligen akademischen Jugend bloss die Neuheit dieser Philosophie angetan²⁹⁾. Besonders aber habe die stolze Aeusserung, « dass der Autor keine Widerlegung fürchte » sie zu kritiklosen Verteidigern des Kantschen Systems gemacht. Auf die Dauer konnte Pfrogner jedoch schon damals kein System befriedigen. Sein sorgfältiges Prüfen und Vergleichen hatte nur zur Folge — wie er später schreibt³⁰⁾ — dass ein wachsendes Misstrauen gegen alle Zeitphilosophie in ihm zurückblieb.

Nach der Aufhebung des Generalseminars im Jahre 1790 stellt ihm Hurdalek ein glänzendes Zeugnis aus. In dem betreffenden Briefe nennt ihn Hurdalek « liebster Freund »³¹⁾. Pfrogner habe — so heisst es dort — dem Stifte Tepl « durch sein vortreffliches Betragen, seine weitschichtigen Kenntnisse, Klugheit und Bescheidenheit, durch sein menschenfreundliches Herz, durch den Eifer Tugend, Religion und Wissenschaften in die Herzen der Zöglinge zu pflanzen, so viel Ehre gemacht ». An Prior Löhner schreibt Pfrogner, dass die Alumnern des Seminars ihn sehr ungern verloren hätten und dass sie zum Beweis ihrer Anhänglichkeit ihn mit Messtipendien unterstützten³²⁾. Er hat die Aufhebung des Generalseminars als schweren Verlust für die Kirche empfunden, den er noch 1801 beklagte.

In seinen Briefen³³⁾ um 1790 gibt Pfrogner wiederholt der Ueberzeugung Ausdruck, dass ihn die Jahre seiner verantwortungs-

27) Vgl. SOLDAT A., *Představenstvo pražského generalního semináře*, in *Casopis Katholického duchovenstva* 1894, S. 479 f.

28) *Einleitung* I, Vorrede, S. V f.

29) Ms. im AT.

30) Vgl. *Einleitung* I, S. VI.

31) Prag, 10-XI-1790, AT. Fasz. XLIII.

32) Prag, 31-VII-1790, AT. Fasz. LII.

33) Die hier angeführten Briefe sind ohne Datum, müssen jedoch, wie der Inhalt nahegelegt, aus den Jahren 1790-1792 stammen, AT.

bewussten Tätigkeit als Präfekt des Generalseminars hinsichtlich seiner Lebensauffassung und sittlichen Strebens um Bedeutendes vorangebracht hätten. So schreibt er einmal an Prior Löhner : « Die vier Jahre, die ich auf die Erziehung des böhmischen Klerus wandte, gaben mir Gelegenheit, mich und andere zu bilden. » Anderswo schreibt er, das er gelernt habe, Hoffnungen zurückzuschrauben, sich in der Selbsterkenntnis zu üben und die eigenen Grenzen kennen zu lernen. Nach der religiösen Seite müssen wir um diese Zeit bei ihm einen starken und lebendigen Glauben an die göttliche Vorsehung feststellen, wie derselbe überhaupt als ein hervorstechender Zug der aufgeklärten Religiosität erscheint. Dieser Vorsehungsglaube, der in Allem den Finger Gottes zu erkennen sucht, hiess ihn bereits die Kirchengeschichte, für die man ihn bestimmt hatte, ebenso zu lieben und zu pflegen wie seinen Lieblingsgegenstand, die Philosophie. Ja, er bemüht sich gar nicht, seine weitere Zukunft selbst in die Hand zu nehmen, denn er schreibt an Löhner : « Ich habe freilich auf Beförderung Anspruch, auch hätte ich Gründe solche durchzusetzen, allein ich lasse über mich die weise Vorsehung sorgen, die alles leitet und mich durch verschiedene Verwicklungen so gütig, weise und wunderbar begleitet hat, dass ich ihr die innerste und wärmste Anbetung schuldig bin ». Als beinahe Vierzigjähriger ist Pfrogner also erst innerlich zur Ruhe gekommen.

In den Jahren 1789 und 1790 unterzog sich Pfrogner den strengen Prüfungen für das theologische Doktorat. Promoviert wurde er 1790 auf Grund der Inauguraldissertation « Ueber den Ursprung des politischen Ansehens der höheren katholischen Geistlichkeit, besonders der römischen Päpste » ³⁴⁾. Das Problem des politischen Ansehens der Kirche hat die Theologie der Aufklärung ungemein lebhaft beschäftigt. Während vielfach auf radikaler Seite die Auffassung herrschte, die päpstliche Macht sei auf Grund bewusster Machinationen und Intrigen entstanden, — der Gedanke einer unbewussten organischen Entwicklung war der Aufklärung fremd — bemühte sich hier Pfrogner um ein Verstehen der geschichtlichen Tatsachen. « Die politischen Rechte der Geistliche und ihr Ansehen sind zwar keine göttliche oder apostolische Einrichtung, aber auch kein Resultat der ununterbrochenen Anmassungen, sondern ein Werk der Zeit, eine aus günstigen Umständen natürliche Entwick-

34) Das uns von fremder Hand erhaltene Manuskript trägt das Datum 27. April 1792, AT.

lung, welche durch verschiedene Reibungen endlich, das wurde, was sie gegenwärtig ist — » so schreibt er eingangs seiner Abhandlung. Ganz gelingt ihm jedoch das Verständnis der Geschichte nicht, denn in ihm kämpft der ungeschichtliche Sinn der Aufklärung, der an die Tatsachen der Vergangenheit ständig das Mass eines « goldenen Zeitalters » anlegt und diese dann dementsprechend bewertet, mit einem wahrhaft geschichtlichen Sinn, der die Ereignisse aus ihnen selbst heraus verstehen will. Da zeichnet er mit grosser Liebe das Bild der Urkirche, das « goldene Zeitalter » der Kirche, wie es die Aufklärung nie müde wurde immer wieder darzustellen, er beklagt dann die fortschreitende Vermachtung der Kirche, Gregor VII. hält er für anmassend und hart. Dass schliesslich die Grenzen der geistlichen und weltlichen Macht ganz verwischt wurden, hält er bezeichnenderweise für eine Folge der Unwissenheit. Als die Aufgabe seiner Zeit erkennt er die Ueberwindung des politischen Zustandes der Kirche, die Herstellung der « apostolischen Kirchensimplizität ». Gründliche Belehrung des Volkes, d.h. Aufklärung, erscheint ihm als das Mittel hiezu. Bei dieser Gelegenheit entwickelt er seine Gedanken zur Reform des kirchlichen Lebens überhaupt. Er teilt nicht den grossen Optimismus seiner Zeit, die glaubte, dass ein Idealzustand der Menschheit in absehbarer Zeit verwirklicht werden könne. Aus eigener und geschichtlicher Erfahrung weiss Pfrogner um die Leidenschaften und Trägheit der Menschen, kennt er Möglichkeiten und Grenzen der Menschenbildung. Deshalb hält er eine rücksichtslose Verwerfung des politischen Ansehens, weil die Menschen sich nun einmal daran gewöhnt hätten, nicht für geraten. Erstrebenswert bleibt für ihn aber doch ein vom Beiwerk der Kultur und äusseren Macht gereinigtes Christentum. Die Religion dürfe sich nur überzeugender Argumente bedienen, niemals jedoch des äusseren Zwanges.

In welchen Masse Pfrogner echten geschichtlichen Sinn besass, geht aus folgendem Satz hervor : « Wie wir unsere Schwächen haben, so hatte auch das Altertum seine Fehler, die wir nicht nach unseren, sondern nach ihren eigenen Begriffen beurteilen müssen, weil diese die Moralität der Handlungen bestimmen ». Er verfällt aber sofort wieder dem ungeschichtlichen Sinn der Aufklärung, wenn er schreibt : « Indessen bleibt es doch richtig, dass wir nur deswegen so sehr wider den Hildebrandt eifern, weil wir richtigere Begriffe haben als man damals hatte, und ihn nach solchen beurteilen. » Die Wissenschaft war eben von der Aufklärung zu sehr in den Dienst des praktischen Lebens gestellt worden, sodass sie ihrem Gegenstande nie

ganz gerecht werden konnte. Die Forderung nach grösserer Lebensnähe der Wissenschaft hatte in Böhmen besonders Seibt eindringlich verkündet und wie sehr Pfrogner ihr entsprach, zeigt am deutlichsten seine Inauguralrede ³⁵⁾, worin er die Aufgabe eines Lehrers der Religions- oder Kirchengeschichte umschreibt. Zum Thema « Reform » wird hier — nach der formellen Seite wenigstens — Bleibendes gesagt. Der Lehrer der Kirchengeschichte, sagt Pfrogner, ist im besonderen Masse berufen, « gereinigte Kenntnisse » in religiösen Dingen zu vermitteln. Denn er ist vor allen anderen imstande « Wesentliches vom Zufälligen zu unterscheiden, indem er das erste in den älteren, das zweite in den späteren Urkunden antrifft. » Es ist die bekannte These der Aufklärung, nach der jeder spätere Entwicklungszustand der Kirche zugleich eine Entfernung von ihrem reinen Wesen bedeutet. Beachtung verdienen vor allem seine Ansichten über das *Wie* der Reform. Der Lehrer der Kirchengeschichte hat, so heisst es weiter, eine besondere Klugheit vonnöten, um Erfolg erzielen zu können. Unter dieser Klugheit versteht er die Rücksicht auf die herrschende Denkungsart der Menschen, die nie beleidigt werden wolle. Pfrogner hat zunächst volles Verständnis für die Lage derer, die eine Reform ablehnen. So sagt er : « Es ist nicht allzeit grober Eigennutz, der sich gegen die Abstellung gewisser Gebräuche, gegen die Verbesserung im äusserlichen Gottesdienst sträubt, es ist öfters schuldige Selbstliebe und wahre Gewissenssache, auf welche sich die Widersetzlichkeit gründet ». Der Reformator wird ferner berücksichtigen müssen, dass es solche gibt, die grundsätzlich eine Reform nicht ausschliessen wollen, die es aber ablehnen, dass die Reform den verkehrten Weg einschlägt, indem « die Verbesserung dem Unterrichte vorgeht, welches allemal gewaltsam ist und üble Folgen nach sich zieht ». « Tumultuarische Reformen », wie sie unter Josef II. stattgefunden haben, werden immer zum Misserfolg verurteilt sein. Hier hat Pfrogner die wichtige Erkenntnis ausgesprochen, dass alle Reform zuerst Gesinnungsänderung sein muss. Ganz besondere Klugheit — so fährt er fort — ist aber dort vonnöten, wo der zeitliche Vorteil der Menschen mit der Religion verknüpft ist. Dabei denkt Pfrogner an den Priester- und Ordensstand. Hier habe der Reformator jeden Schein zu vermeiden, « als wünsche er die Schmälerung der Nahrungszweige der Religionsdiener, wenn er den unbedeutenden

35) Ms. im AT.

Ursprung der unnützen oder schädlichen Gewohnheiten erzählt ». Ueberhaupt hüte man sich, die Grundsätze seiner Zeit rundweg als Irrtümer zu erklären, man trachte vielmehr die brauchbaren Ueberbleibsel des « einstürzenden Hauses für das neue Gebäude zu verwenden ». Wer das vermag — so schliesst Pfrogner — der sei der geborene Lehrer, mittels seiner Schüler sei dieser imstande, die Aufklärung an die Entferntesten heranzubringen. Was der Seibtkreis verwirklicht hatte, nämlich die Vervielfältigung des Lehrers durch seine Schüler, das spricht hier Pfrogner als Forderung aus.

Die Reform ist der Gegenstand, um den Pfrogners Denken während dieser Jahre kreist. Und das deshalb, weil er nur der besseren Zukunft der Klöster zuliebe sich mit seinem Stifte ausgesöhnt hatte. Sein eigener Aufstieg zur wissenschaftlichen Laufbahn — den er jetzt dem Stifte zu verdanken offen bekannte — brachte ihn zur Ueberzeugung, dass die Klöster auf Grund ihrer wirtschaftlichen Voraussetzungen Pflanzstätten der Wissenschaften sein und so in der neuen Zeit eine neue Sendung erhalten könnten ³⁶⁾. Diese Zeit, in der die Klöster sich ihrer neuen Aufgabe bewusst sein werden, hält er noch für ferne. So schreibt er noch 1797 an einen Wiener Freund : « Es ist in der Tat zu bedauern, dass die Stifter nicht leisten, was sie zu leisten imstande wären, sie werden es vielleicht, wie ich die Eigenschaften der Vorsteher kennen, nie leisten, wenn eine etwaige bessere Regulierung der Willkür derselben überlassen wird » ³⁷⁾. Er denkt hier an ein Eingreifen der Regierung. Aber Pfrogner hofft doch, dass es besser werden wird und das lässt ihn seinem Ordenskleid treu bleiben, obwohl er wusste, dass er sich dadurch selbst im Wege stand, wie er sich Alois David gegenüber einmal geäußert haben soll ³⁸⁾. David will auch wissen, dass sich besonders Zippe, der inzwischen Hofrat in Wien geworden war, bemüht haben soll, Pfrogner vom Stifte zu trennen.

Welch anerkannte Stellung Pfrogner bereits um 1790 im Stifte besass, erhellt daraus, dass die jüngere Generation sich eifrig bemühte, ihn als ihren Kandidaten bei der bevorstehenden Abwahl durchzusetzen. Pfrogner verhielt sich diesem Ansinnen seiner Freunde gegenüber sehr zurückhaltend. Die Art, wie er seinen Standpunkt in dieser Frage darlegt, lassen seine Lebensauffassung und seine Ansichten über den künftigen Aufstieg des Stiftes deutlicher erken-

36) Brief an Prior Löhner v. 31-VII-1790, AT.

37) Prag, 9-VII-1797, AT.

38) Brief an Prior Löhner, 1790, AT. Fasz. LII.

nen. In dem betreffenden Briefe ³⁹⁾ an einen Mitbruder sagt er, dass er sowohl das Flitterhafte als auch die Sorgen des Gegenstandes wohl kenne. Die äusseren Vorteile des Amtes vermöchten ihn nicht zu ziehen, da er sich zur Auffassung durchgerungen habe, dass die Seelenruhe das Glück des Menschen ausmache. Seine derzeitige Lage gewähre ihm volle Befriedigung. « Sollte ich mich opfern, — heisst es dort — so würde ich nur durch das Zutrauen der Brüder bewogen, um ihr langes trauriges Leben zu versüssen und das zerüttete Stift vom Untergange zu retten ». Ernst mahnt er dann seine Mitbrüder, Parteibildungen aus Eigennutz zu vermeiden, jeder möge nur die gegenwärtigen Bedürfnisse des Stiftes, « über das Gott so wunderbar gewacht hat », im Auge haben und dann im Bewusstsein schweren Verantwortung zur Wahl schreiten. Das Stift braucht, so schreibt er weiter, sein früheres Ansehen wieder. Die Ehre des Stiftes, die unter Trautmannsdorf verloren gegangen sei, werde wieder hergestellt sein, wenn die Brüder in den Wissenschaften ausgebildet würden. Der Mann, dessen Charakter und Fähigkeiten diese Aufgabe zu lösen versprechen, soll zum Abt gewählt werden. « Der künftige Prälat wird alle lieben und von allen ohne Unterschied geliebt werden, weil sowohl er als die Wähler überzeugt sein müssen, dass sie den Mann bekommen haben, der ihnen von Gott zugedacht war, indem alle aufrichtig und gewissenhaft zu Werke gegangen sind. »

Pfrogner muss sein Stift jetzt auch lieben, weil er es unter dem Schutze der göttlichen Vorsehung weiss und sein lebendiger Vorsehungsglaube macht ihm jene, oft unwürdige Betriebsamkeit, wie sie Abtwahlen manchmal voranzugehen pflegte, verabscheuenswerth.

Bei der am 19. Jänner 1791 stattgefundenen Wahl erhielt Progner siebzehn Stimmen, zum Abt wurde der Pfarrer Raymund Hubl mit zweiundvierzig Stimmen gewählt ⁴⁰⁾. Raymund Hubl ⁴¹⁾, ein nachgiebiger Charakter hatte noch die alte Disziplin unter Hieronymus Ambros erlebt. Manches von der alten Ordnung suchte er wieder zu erwecken, so die feierlichere Gestaltung des Chorgebets, es musste aber misslingen, weil die nötigen Leute fehlten und überdies der

39) Brief an einen Freund als eine aufrichtige Erinnerung eines redlichen Bruders zur bevorstehenden Prälatenwahl, AT.

40) Abtwahlakten im AS.

41) Raymund Norbert Hubl wurde 1739 in Einsiedl geboren, studierte an der Prager Universität Philosophie und Theologie, Doktor Phil., Provisor im Kloster Chotieschau, Pfarrer von Littitz, starb 1801. Vgl. REICHL, Syll. S. 274.

Sinn für klösterliches Leben erstorben war ⁴²⁾. So lebte Hubl vorwiegend seinen wirtschaftlichen Neigungen ⁴³⁾. Er war ein richtiger Uebergangsabt und eines solchen bedurfte es damals noch, da einem entschiedenen Vertreter der Aufklärung der nötige Rückhalt noch gefehlt hätte. Die aufgeklärte Generation besass unter ihm die nötige Bewegungsfreiheit, wenn ihr auch das Tempo der Entwicklung zu langsam ging. So wird erzählt, dass Pfrogner und David während ihres Ferienaufenthaltes im Stifte vieles kritisiert hätten, sodass sich Abt Raymund daraufhin immer aus dem Stifte entfernt hätte ⁴⁴⁾.

(Erfolgt.)

A. K. HUBER, O. Praem.

42) Ders., *Annal.* XXI. S. 74.

43) Vgl. das Distichon unter seinem Portrait.

44) Vgl. (RATZKA R. :) *Beitrag zur Stiftsgeschichte.*

PRAEPOSITURA DE ADONY,
ORDINIS PRAEMONSTRATENSIS IN HUNGARIA.

In terra Nyr magnam, adhuc non divisam possessionem habuit genus de Guth-Keled. Membra huius generis, antequam possessionem istam inter se divisissent, in medio possessionis, in villa Adon¹⁾ monasterium aedificaverant ad instar ecclesiae parochialis, quae villa ex hoc tempore Adonmonostora seu Monostorosadon appellabatur²⁾. Verum auditis his denominationibus non licet nobis quoddam magnum, populosum monasterium prae oculis habere, nam verbum « *monostoros* » *hic paene idem significat, ac « egyház »*, i. e. ecclesia praeditum.

Hoc monasterio condito genus de Guth-Keled nihil aliud voluit, quam ut membra generationis et populi eorum plurimi pastorem animarum stabilem haberent, praeterea ut monasterium hoc esset locus communis sepulturae totius generationis. — Ut pastoris animarum stabilis sustentationem tutam reddant, non solum monasterium seu ecclesiam aedificant, sed pastor animarum insuper accipit locum sessionis, curiam nobilitarem et portiones possessionarias, quae a communi possessione eorum seiunctae erant et de quibus patroni pastori animarum consequenterque monasterio seu ecclesiae de Adon litteras donationales vigorosas dabant.

Denominatio « monasterium » argumento est nobis, quod patroni, respective ad personam pastoris animarum, non sacerdotes saeculares, sed sacerdotes regulares optabant habere in sua ecclesia, quod eo tempore in Hungaria mos erat. Genus de Guth-Keled in monasterium suum de Adon filios Sancti Norberti, fratres prae-

1) In comitatu de Szabolcs, iuxta viam ferream Debrecen-Mátészalka.

2) Nomina villae seu monasterii medii aevi : anno 1307 : Odun/ DL 1706./; 1320 : Odon/ Lepaige : Bibliotheca ordinis praemonstratensis Parisiis 1633./; 1321 : Odun/ DL 3877./; 1347 : Odonmonustura/ Anjoukori okm. V 16./; 1355 : Odonmonostora/ Anjoukori okm. VI 326./ alibi : Monosthorosadon.

monstratenses invitaverat ad munus pastoris obeundum, qui iuxta privilegia Summorum Pontificum etiam sine speciali permissione ordinarii valebant suscipere curam animarum, tantummodo patri abbati debentes oboedientiam praestare. Titulus huiusmodi pastoris animarum erat « praepositus ».

Membra generis de Guth-Keled praepositum ecclesiae Sancti Stephani protomartyris de Promontorie Varadinensi in comitatu Bihariensi habitae, adibant debita cum instantia, ut sicuti tot aliis monasteriis, eorundem monasterio quoque provideret unum alterumve fratrem ex matre ecclesia, qui mox in monasterio eiusdem generationis qua « praepositus ecclesiae de Adon » munere suo fungeretur. Praepositus et conventus ecclesiae S. Stephani libenter inclinabat precibus patronorum et pater abbas mox persona idonea providebat monasterium ipsorum, ita tamen, ut frater professus monasterii S. Stephani Varadinensis, patronis praesentatus et ab ipsis acceptus, etiam in posterum membrum ecclesiae suae pristinae maneret, quo eum pater abbas iustis ex causis quovis tempore revocare posset, sed et ipse emissus frater « servato titulo praepositi de Adon » semper recedere posset, si casus aliquis vel valetudo eius id exigere. Quo in casu pater abbas semper alium fratrem mittere debebat, ne animae fidelium, vacante diu sede praepositali, aliquid detrimenti capiant. Missio vel revocatio fratris semper ius patris abbatis erat; neque ordinarius se umquam in hanc rem immiscebat. Superfluum videtur explanari, quod talis missio semper pro honore habebatur et electio ex parte patris abbatis semper in personam maxime idoneum cadebat.

Tempus foundationis monasterii de Adon ignoramus. In catalogo anni 1235. ³⁾ nondum invenitur, ast catalogo anni 1320. ⁴⁾ iam insertum est, Sed etiam propius possumus tempus foundationis determinare quia hoc monasterium « commune in generatione » erat, certe prius fundabatur, quam divisio possessionum incepta est. Haec divisio autem incipiebatur in secunda parte saeculi XIII., foundationem ergo valde probabiliter ad annos 1245-1260. referimus. — Consecratum est monasterium in honorem B. Mariae Virginis, unde et nomen accepit : « Monasterium Beatae Virginis Mariae de Odon. »

Membra generationis ius patronatus monasterii etiam post divisionem possessionum diu communiter habuerunt; sic, cum anno

3) Catalogus sic dictus Ninivensis.

4) Vide apud Pagium sub N=2. citatum.

1307. denuo divisionem faciunt inter iura possessionaria generationis, saucitur « quod portionem ipsorum in monasterio Odun, in honore beatae Virginis constructo in Nyr, communi in generatione eorum, communiter possidebunt » ⁵⁾. Anno 1321. iam, loca sessionalia ad monasterium ipsorum Odun vocatum pertinentia dividunt inter se, modo sessione pro parte praepositi data intacta relicta, « patronatum vero eiusdem monasterii communiter possiderent » ⁶⁾.

Talis erat status usque ad medium saeculi XIV. Anno 1347. iam iuris patronatus divisi mentio fit in litteris : « ... tertia pars portionum ipsorum filiorum Briccii in iure patronatus monasterii Virginis gloriosae, Odunmonostora nuncupati, haereditario iure ipsos filios Briccii et Leucus contingentis, in portionem ipsorum filiorum Georgii per modum divisionis devenisset » ⁷⁾. Vestigia eius modi divisionis sequi possumus usque ad finem saeculi XIV.; tunc familia Báthory perillustris, ceterique patroni sedem suam e terra Nyir paulatim alio locant, procul a monasterio, ita ut quandoque nulli patroni inveniantur, quibus novus praepositus praesentetur, sed pater abbas de denominatione novi praepositi tantum indicem et communitatem villae Adon certiores faciat.

Initio, sicut diximus, ecclesia S. Stephani protomartyris de Promontorio Varadinensi erat mater ecclesia monasterii de Adon. Etiam anno 1320. eiusdem matris appellatur fillia ⁸⁾, cum monasterium S. Stephani Varadinense iam 13 filias ecclesias habuisset ⁹⁾, se mater ecclesia volventibus annis tam multis emissionibus iam non erat par. Nonnullae filiae, quae propius iacebant alicui conventui maiori, his se subiciebant et novos praepositos quoque ab eis accipiebant, ut e. gr. Majk a monasterio Turoczyensi Bény a Saaghiensi, Hatvan a Leleczyensi monasterio. — Haec erat sors etiam monasterii de Adon. Non multo post annum 1320. Adon in provinciam conventus de Lelec, comitatus Zempliniensis, pervenit et a medio saeculi XIV usque ad exitum suum filia mansit monasterii de Lelesz praepositosque suos e gremio Leleczyensi accepit. Ab hoc tempore aliquot praepositos de Adon nomine quoque novimus ac etiam de iuribus praepositi possessionarii uberiores explicationem ex variis litteris accipimus.

5) Arch. Regn. Hung. Dl. 1706.

6) Arch. Regn. Hung. Dl. 1045. et 3877.

7) Anjoukori okm. V 16.

8) Vide apud Pagium sub N=2. citatum.

9) Adony, Almás, Bény, Cheim, Hatvan, Jánoshida, Jászó, Majk, Margitsziget, Ocsa, Pályi, Sadium, Zsámbék.

Anno 1355. Nicolaus, filius Briccii et consaguinei sui de genere Guth-Keled possident villam Adon et pertinentias eius universas « absque uno fundo curiae praepositi ecclesiae Virginis gloriosae, in eadem possessione eorum Odonmonostora constructae, ibidem habito »¹⁰⁾. Sub eodem anno, sed in litteris anno 1397. transumptis legi potest, « quod in praedicta possessione Odomonostora vocata monasterium existeret in eodemque monasterio praepositus haberetur et portionem in eadem possessione Odenmonostora conservare dinosceretur »¹¹⁾, quae a ceteris portionibus certis metis est separata.

Ex anno 1381. notus est frater Benedictus praepositus de Adon, qui est professus ecclesiae de Lelec, ita ut etiam munus testimonii fidedigni empleret, emissus a conventu Lelecziensi¹²⁾. Idem Benedictus agit partes in causa iudiciaria anni 1383., cum iuxta sententiam palutinalem « absque interessentia Benedicti praepositi ipsius ecclesiae Odonmonostora ac revisione instrumentorum eiusdem ecclesiae » iudicium facere nequit. Ante conspectum palatini in persona Benedicti praepositi comparuit Thomas de Guth cum litteris procuratoriis conventus de Lelec; qui in conspectu iudicis affirmabat, Benedictum « in praetacta possessione Odonmonostora vocata portionem habere et possidere et super eadem ipsum dominum praepositum litteralia habere instrumenta »¹³⁾. Praeter possessionem Nyiradony etiam in possessionibus Abrány et Egyházas-Varsány habuit porciones possessionarias ecclesia de Adon¹⁴⁾.

Documenta hucusque allata demonstrabant : monasterium in possessione Adon extitisse; patronos eius fuisse membra generationis de Guth-Keled; praepositum conservasse certas porciones possessionarias in possessione Nyiradony alibique; praepositos denique de Adon fuisse professos ecclesiae S. Stephani, mox ecclesiae Lelecziensis. Ex ultimis annis saeculi XIV probabiliter ex anno 1388. eiusmodi capitula ad nos pervenerunt, quae demonstrarent coniunctionem intimam inter Lelec et Adon et suppeditarent documenta ubera de cura animarum fratrum praemonstratensium in Adon et per consequens in aliis monasteriis ordinis exhibita.

In prima sua fundatione et adhuc anno 1320. monasterium de

10) Anjoukori okm. VI 326.

11) Arch. Regn. Hung. Dl. 1749.

12) Arch. Regn. Lelesz. Stat. B. N=87.

13) Id. sub N=11.

14) Karácsonyi : Magyar nemzetségek : II 20.

Adon pertinebat ad dioecesim Magovaradinensem; paulo post adscriptum est dioecesi Agriensi¹⁵⁾. Ordinarii dioecesum omnino moleste ferebant, quod regulares curam animarum exercerent (exemplo sint casus monasterii de Hatvan a. 1273., de Insula leporum a. 1297., de Saagh a. 1424. etc.) et privilegia ordinum ex hac parte minime libenter acceptabant. Hoc videri potest etiam in relatione Lelec et Adon ad Agriam. Cum Stephanus Chyko electus est episcopus Agriensis (praefuit ecclesiae suae 1387-1399.), omni modo probare conatus est : praepositum de Lelec, Dominicum (1378-1403.), qui durante schisma simul pater abbas et gubernator totius circariae Hungariae erat, suae iurisdictioni subiectum esse et eum debere apparere in synodo Agriensi totiens-quotiens. Hac de causa per procuratorem suum positiones et articulos dedit, quibus adversa pars (i.e. praepositus de Lelec.) medio suo iuramento respondere debeat et sic superioritatem episcopi Agriensis agnoscere.

Maxima pars harum positionum pertinet ad Lelec, sed articuli 13., 14., 15., et 16. et ad hos data responsa praepositi de Lelec ecclesiam de Adon tangunt et pulchre illustrant relationem eius ad matrem ecclesiam. Articuli praedicti, positi ex parte procuratoris episcopi Agriensis, ordine sic sequuntur.

13./ « Item, quod in dicta dioecesi Agriensi ac infra ipsam dyoecesim... fuit, esse consuevit temporibus proximis suprascriptis et per ipsa tempora et hodie est quaedam villa Odon communiter vocata et appellata, habens multos habitatores et multos parochianos utriusque sexus; et sic fuit et est verum. » — Haec tantum generalia sunt, quamquam et hic mentionem facit de parochianis. Sequens articulus iam in toto de ecclesia parochiali loquitur.

14./ Item, quod in dicta villa Odon vocata ac infra ipsam villam fuit et esse consuevit temporibus proximis suprascriptis et per ipsa tempora ac hodie est quaedam parochialis ecclesia, « ecclesia parochialis de Odon » communiter vocata et appellata, habens certam et limitatam parochiam et parochianos multos utriusque sexus, fontem baptismalem, cimiterium, campanas et alia insignia parochialem ecclesiam faciunt et demonstrantia; et sic fuit et est verum. » — Quis praefuerit huic ecclesiae parochiali, videas ex articulo sequenti.

15./ Item, quod dicta parochialis ecclesia de Odon iam ab uno, duobus, tribus, 4, 5, 10, 20, 30, 40 annis proximis praeteritis, citra vel supra, ac per ipsa tempora consuevit regi et gubernari,

15) Bunyitai : A váradi püspökseg tört. III 180.

recta et gubernata fuit, ac hodie gubernatur et regitur per unum ex canonicis sive fratribus dicti monasterii de Lelesz, praepositum eiusdem ecclesiae de Odony communiter nuncupatum, per praepositum pro tempore dicti monasterii de Lelesz deputatum; et sic fuit et est verum. » Tam accuratae sunt expressiones, ut nihil addi vel demi possit. Restat, ut aliquid etiam de modo collationes praepositurae audiamus. Ecce :

16./ Item, quod de usu, more, consuetudine et observantia legitime praescriptis ac inconcusse et inviolabiliter observatis, etiam temporibus proximis suprascriptis, ac per ipsa tempora, quotiens casus vacationis dictae ecclesiae de Odon occurrit, ipsis temporibus et per ipsa tempora, consuevit ipsa parochialis ecclesia de Odon per praepositum dicti monasterii de Lelesz conferri et assignari ac collata et assignata fuit uni ex canonicis vel membris aut patribus dicti monasterii de Lelesz; et sic fuit et est verum. »

Huiusmodi fuerunt assertiones procuratoris episcopi Agriensis quoad monasterium de Adon. Num praemonstratenses et imprimis Dominicus praepositus Lelesziensis acceptarunt hos articulos ? Dici potest : utique et quidem quoad totam summam, imo in responsione sua sese extendebant ad iurisdictionem quoque et sese plane immunes esse affirmabant a qualibet iurisdictione et subiectione episcopi Agriensis. Reponsum eorum sic sonat : « ... dictum monasterium Sanctae Crucis de Lelesz, seu abbates eiusdem pro tempore existentes et specialiter reverendus pater, dominus Dominicus, modernus praepositus seu abbas dicti monasterii, inter alia bona et iura, quae habuerunt habereque consueverunt et hodie habent in quadam villa seu oppido vulgariter dicto Odon, habuerunt et habere consueverunt et hodie habent prosus tamquam sua, videlicet in dicto oppido seu villa Odon quamdam parochialem ecclesiam, habentem parochianos in maximo numero utriusque sexus ac longam et amplam parochiam et in possessione vel quasi pacifica et quieta ipsius ecclesiae iuriumque et pertinentiarum eiusdem dictum monasterium et abbates seu praepositi pro tempore existentes et potissime dominus Dominicus abbas seu praepositus modernus fuerunt esseque consueverunt et hodie sunt palam et publice; Et sic fuit et est verum. »

Quoad iurisdictionem quoque responsum eorum conforme est praescriptioni veritatis. Sic se habet : « Item, quod dictum monasterium in Lelesz, dicti ordinis praemonstratensis ac dictae parochiales ecclesiae, positae in dictis villis, ut in villa Lelesz et in Odon, cum omnibus et singulis iuribus et pertinentiis suis, ac

praepositi seu abbates ac rectores dictorum monasteriorum et ecclesiarum pro tempore existentes et consistentes et praecipue ac specialiter dictus dominus Dominicus, modernus praepositus seu abbas dicti monasterii, ut praedicitur, fuerunt esseque consueverunt temporibus supra proxime scriptis et hodie sunt dicti ordinis praemonstratensis, ac liberti et exempti a quacumque iurisdictione dicti episcopi Agriensis et in possessione vel quasi pacifica et quietae exemptionis, libertatis et immunitatis absque eo, quod umquam ullo tempore ab aliquo episcopo Agriensi et specialiter a moderno episcopo Agriensi aliqua ecclesiastica sacramenta occasione alicuius obligationis seu subiectionis acceperunt seu receperunt et ut tales et pro talibus se habuerunt, nominarunt, vocaverunt et imputaverunt, habitique, tenti, nominati et imputati fuerunt, habentur, tenentur, nominantur, vocantur et imputantur ab omnibus cognoscentibus eos palam, publice et notarie; et sic fuit, et est verum » ¹⁶⁾.

Diudicatio causae pervenit in conspectum archiepiscopi Strigoniensis, qui comprobabat argumentationem, quod praemonstratenses Leleszienses cum omnibus pertinentiis suis (ergo etiam cum ecclesia parochiali de Adon) liberti et exempti essent a qualibet iurisdictione episcopi Agriensis, asserens e contra praepositos Leleszienses soli ecclesiae archiepiscopali Strigoniensi esse subiectos. Praepositus et praesertim conventus Lelesziensis — duce custode conventus — appellantes ad privilegia ordinis, hanc subiectionem quoque negabant ¹⁷⁾ ita ut causa in forma appellationis in Curiam Romanam pervenisset. Quam controversiam demum anno 1400. Bonifacius papa sic decedit : « ... ut monasterium S. Crucis de Lelesz... nullum alium, praeter archiepiscopum tamquam immediatum superiorem recognoscere et eidem ac nulli alteri oboedientiam et reverentiam debitas exhibere ac ad synodum eiusdem archiepiscopi, quoties illa celebrari contingeret, accedere... debeat » ¹⁸⁾.

Quod praeposituram de Adon attinet, omnia manebant in usu antiquo. Anno 1435. mortuus est frater Thomas, praepositus de Adon, qui iuxta litteras eiusdem anni « in fine ipsius possessionis Adon » domum seu *fundum curiae* habuit ¹⁹⁾.

16) Arch. Secr. Lelesz. Fasc. VI N=435.

17) Arch. Secr. Lelesz. Fasc. V N=349. Pray : Specimen hierarchiae, p. 34.

18) Szirmay : Notitia top. comitat. Zempl. 202.

19) Károlyi cs. okl. II 163.

Mortuo Stanislao praeposito ecclesiae Sanctae Crucis de Lelesz, anno 1451. omnes patres conventuales conveniunt ad eligendum novum praepositum et praelatum. Inter hos primo loco nominatum invenimus « fratrem Damianum seniore, alias *praepositum de Adon* »²⁰⁾, qui in electione novi praepositi aequae accipiebat partes, ac ceteri fratres conventuales. — Coniunctionem inter Lelesz et Adon adhuc artiore significat nobis litterae, quas frater Martinus, professus de Lelesz, Budae commorans, scribit « venerabili et religioso viro, fratri Andreae, *priori de Lelesz, necnon praeposito de Adon, domino et patri suo honorando*, » monet eum, det operam, ut quo prius transeat in monasterium de Tūrje (comitatus Zaladiensis), si istam praeposituram assequi velit²¹⁾. Difficile est explicare, quomodo possit esse frater Andreas simul prior Lelesziensis et praepositus de Adon, cum stallum utrumque diversam personam poscat, nisi frater Andreas ex praeposito de Adon factus sit prior Lelesziensis servato titulo prioris stalli.

Ultimum documentum, quod habemus de praepositura de Adon, exstat ex anno 1489. et in se continet revocationem praepositi de Adon et nominationem novi praepositi — sicuti positiones episcopi Agriensis asserebant — per praepositum de Lelesz factas. Hoc documentum de verbo ad verbum inserimus dissertationi nostrae, quia est lucida demonstratio omnium antedictorum.

Nos Nicolaus Hostfy praepositus et conventus ecclesiae Sanctae Crucis de Lelesz,... universis, Quod nos considerantes vitae virtutem, laudabilis conversationis et litteralis sufficientiae peritiam religiosi fratris Clementis, ordinis praemonstratensis, in quibus ipse in medium nostri verisimiliter est approbatus, praeposituram ecclesiae de Adony, nunc a religioso fratre Anthonio, pristino praeposito eiusdem ecclesiae certis rationabilibus de causis privatam et receptam, eidem tamquam personae benemeritae in perpetuum contulimus praesentium per vigorem. Quocirca vobis universis et singulis, iudici ceterisque iuratis omnibus et toti universitati praescriptae possessionis Adon firmiter comittimus et mandamus aliud habere nolentes, quatenus mox visi praesentibus, praedictum fratrem Clementem in vestrum verum *praepositum et pastorem animarum* in medium vestri assumptum eidemque et nemini alterius universos proventus e medio vestri provenire debentes, plenarie et absque

20) Arch. Secr. Lelesz. Fasc. V N=257.

21) Arch. Secr. Lelesz. Fasc. V N=348.

omni defectu reddere et administrari facere velitis. Secus non facturi...²²⁾.

Nescimus, quis secutus sit in praepositura nunc nominatum Clementem. Nulla documenta supersunt de sorte praepositurae vel parochialis ecclesiae de Adon ex saeculo XVI. In primis viginti quinque annis huius saeculi Lelesz, mater ecclesia de Adon, adhuc sufficientes fratres habebat ad necessarias emissiones sive ad curam animarum exercendam, sive ad functiones conventuales peragendas; postea autem iam in ipsa matre ecclesia tantopere diminutus est numerus fratrum, ut sacerdotes saeculares adacta sit assumere, ut satisfaciat litteris expediendis. Novos praepositos dare filiae ecclesiae iam non potuit, sic ecclesia parochialis in manus sacerdotum saecularium pervenit.

Arisztid OSZVALD.

22) Arch. Secr. Lelesz. Fasc. VI N=485.

MISCELLANEA

EIN XANTENER DECHANT UEBER DEN HL. NORBERT.

Es ist eigentlich verwunderlich, dass in der Xantener Stiftsgeschichte, die doch über einen reichen Befund von Urkunden und Akten, besonders von 12. Jahrhundert an, verfügt, der Name St. Norbert so selten begegnet. Ist das Zufall oder war etwa der corrector morum keine angenehme Erinnerung? Natürlich lag ja auch der Schwerpunkt jenes inhaltsreichen Lebens nicht in der Vaterstadt Xanten. Wie dem nun auch sei, dass man den grossen Mann aber doch recht wohl kannte, geht aus einem Brief hervor, den der damalige Xantener Dechant Arnold Heymerick am 1. April 1476 an seinen Neffen, einen jungen Kölner Studenten Johann Sluter, schrieb. Er ermahnt ihn, nicht allzu früh in einen Orden einzutreten und gibt ihm eine Uebersicht über die verschiedenen Arten des religiösen Lebens¹⁾. Bezüglich der Praemonstratenser heisst es da :

Eius (sc. ordinis) fratres observant persancte vite refraganciam ac memorabile omnibus de se exemplum utique prebent, qui ut habitu ceteris nitidiores etiam vita moribus ac disciplina esse premonstrant. Hic certe excellentis religionis ordo in ecclesia Dei habitus inter primos locum sortitus est. Cuius quidem sancte Xantensis ecclesie quondam canonicus extitit institutor. Ecce nepos igitur de ipsa Xantensi ecclesia referre quid satis tibi possum, in qua vir tantus semel floruit, sed par illi ubinam modo in ea habitet, non invenio. Fuit et alius huius ecclesie scolasticus suo cognomento Grecus²⁾ vocitatus, qui divini officii notabilia quedam insigni

1) F. W. OEDIGER, *Schriften des Arnold Heymerick*, 1939, gibt eine kurze deutsche Inhaltsangabe, S. 34. — Original eine Pergamenthandschrift des Xantener Stiftsarchivs.

2) Gemeint ist Hermann Cric, gen. Grecus, der seit 1264 als Kanonikus in Xanten nachzuweisen ist.

volumine perquam diserte compilavit. Ex reliquis vero istius ecclesie olim canonicis prestantissimis viris si plures adduxerim, vel opprimere modernos forsitan vel eis detrudere non parum visus fuero. Ipse tamen propriam testor conscienciam, ut quociens preclara meorum predecessorum facinora fameque dignitatem recordor, indignitatis mee maiorem in modum me pudere, qui tanta in basilica tamque notabilium virorum in numero ac societate, qualis modi in presenciarum inibi degere noscuntur, decanalis presidencie stallum tam immeritus vindicavi, sicut meme novi semper inutilem esse...

Dr. Heinr. ENGELSKIRCHEN.

* * *

TRANSFERT D'UNE ÉCURIE A PRÉMONTRÉ.

Les documents qui ont traité à l'organisation matérielle des chapitres généraux de l'Ordre sont rares. C'est pourquoi nous publions ici un document pris dans le cartulaire de Beau-Repert à Liège, au grand-séminaire : fol. 130vso. Il s'agit d'une étable, vraisemblablement d'une écurie, destinée à l'abbé de Clarholz, et qui passe à l'abbaye de Beau-Repert pour satisfaire aux mêmes besoins annuels lors du passage de l'abbé pour l'assistance aux réunions du chapitre. Chaque abbé avait donc une place appropriée pour y héberger sa ou ses montures, droit qui pouvait être révolu à un autre. La graphie de l'abbaye : *Clahottensis*, telle que nous la trouvons dans ce cartulaire ne nous dit rien et nous ne pouvons l'identifier qu'avec Charholz, anciennement de la circarie de Westphalie, et située dans le diocèse d'Osnabrück, près de Rhéda en Westphalie.

A. E.

(Prémontré, 1265).

Universis ad quos presentes littere pervenerint, Florinus Dei paciencia Clahottensis abbas salutem et cognoscere veritatem.

Noveritis quod nos profiteamur et recognoscimus nos vendidisse dilecto in Christo fratri abbati Montis Corneliij jus nostrum vel terciam partem quam habebamus in quodam stabulo tempore capituli generalis in domo Premonstratensi et recepisse xx solidos sterlingorum in pecunia numerata pro eodem et prefatum jus

nostrum in sepedicto stabulo coram domino Premonstratensi et diffinitoribus capituli generalis ad opus dicti abbatis Montis Cornelii et successorum perpetuo resignasse. In cujus rei testimonium nos presentes litteras cum nostro sigillo sigillis venerabilium patrum Steinveldensis, Capenbergensis et Kneysteyndensis fecimus roborari. Et nos prescripti abbates ad petitionem ipsius Clahottensis abbatis sigilla nostra presentibus litteris fecimus apponi.

Datum in capitulo generali anno Domini M^o CC^o sexagesimo quinto.

* * *

LE RITE DE LA BÉNÉDICTION DANS LA LITURGIE DE PRÉMONTRÉ

La bénédiction est une cérémonie éminemment liturgique. Elle se donne à plusieurs reprises pendant la messe ou l'office, soit à des objets, soit à des personnes, ministres ou assistants présents à la cérémonie.

Il ne sera ici question que des bénédictions données aux personnes, à la messe ou à l'office, d'après les prescriptions du cérémonial de Prémontré. On envisagera l'attitude de celui ou de ceux qui reçoivent la bénédiction, non de celui qui accomplit le geste.

Reçoit-on la bénédiction à genoux, ou en faisant une simple inclination ? Y a-t-il lieu de faire une distinction d'après la personne qui donne ou celle qui reçoit la bénédiction ?

Les rites actuels de Prémontré ont retenu cette double distinction. Autre peut être la révérence à faire lorsque l'abbé bénit, autre quand c'est un simple chanoine; autre également lorsque la bénédiction s'adresse à toute l'assistance chorale, autre si elle est donnée à un ministre en particulier.

L'abbé bénit l'assistance à l'issue de la messe, des vêpres et des laudes pontificales, à l'issue de complies chaque fois qu'il y est présent, enfin à la salle capitulaire, après avoir donné l'habit ou reçu la profession de ses novices. Il bénit le diacre avant l'évangile, soit au trône à la messe pontificale, soit dans sa stalle au choeur durant la messe conventuelle de chaque jour. A lui aussi de bénir le diacre qui chante la généalogie du Christ durant la nuit de Noël, l'évangile de la bénédiction des Rameaux ou du Mandatum le Jeudi saint, enfin la *laus cerei* le Samedi saint. Lorsqu'il officie aux fêtes majeures, c'est encore l'abbé qui bénit le lecteur durant les matines.

Le célébrant hebdomadier signe toujours l'assistance à la fin de

la messe conventuelle et à la fin de complies, lorsque l'abbé n'est pas présent à l'office du soir. Il bénit le diacre à la messe conventuelle en l'absence de l'abbé, le lecteur à matines, et le lecteur hebdomadier du réfectoire après prime le dimanche. Un simple chanoine peut remplacer l'abbé aux autres cérémonies signalées ci-dessus, mais, sauf l'abbé, personne ne peut bénir l'assistance à l'issue de vêpres, de laudes ou de la cérémonie capitulaire de vêtiture et de profession.

Toute bénédiction de l'abbé doit être reçue à genoux, sauf après complies, après la vêtiture ou la profession, avant la généalogie de Noël et les leçons de matines. La bénédiction d'un simple officiant est reçue avec inclination, sauf avant l'évangile et la *laus cerei*, dans le cas où cette bénédiction serait donnée par lui.

Telle est la pratique actuelle, sanctionnée par la dernière édition du cérémonial de l'Ordre, parue en 1949¹⁾.

L'*Ordo* primitif du XII^e siècle, demeuré en usage jusqu'au début de l'époque moderne, ne connaît pas ces multiples distinctions. Toutes les bénédictions, qu'elles soient données par l'abbé ou par un simple religieux, qu'elles s'adressent à la communauté ou à un ministre sacré en particulier, sont accueillies en faisant une simple inclination²⁾. Je dis simple, et non profonde, comme celle à faire devant l'autel pour le saluer, ou en s'incurvant pour réciter certaines prières durant la messe³⁾. Dans sa sobriété, le cérémonial de Prémontré demeurait parfaitement d'accord avec la vieille tradition romaine, qui voit dans les chanoines le collège entourant l'évêque, à l'instar des cardinaux formant le *capitulum papae*⁴⁾. A remarquer que les us primitifs ne parlent pas d'une bénédiction solennelle à donner après les vêpres ou laudes, lorsque l'abbé encense l'autel et le chœur. Pareillement, il n'y a pas encore, en ce moment, une

1) *Ordinarius seu liber caeremoniarum ad usum sacri et canonici Ordinis Praemonstratensis*, nos 151, 158, 371, 420, 482, 759, 951, 967, 976, 1159, 1168 et 1200. Tongerlo, 1949.

2) *L'Ordinaire de Prémontré d'après des manuscrits du XII^e. et du XIII^e. siècle*, éd. PL. LEFÈVRE, p. 9, 33, 53, 61, 66. Louvain, 1941. — Les ajoutés de la codification statutaire de la seconde moitié du XII^e siècle se trouvent imprimés dans *Les premiers Statuts de Prémontré*, éd. R. VAN WAEFELCHEM, p. 67-69, Louvain, 1913.

3) Une étude est encore à faire sur l'histoire du rite des révérences dans la liturgie de Prémontré. Elle démontrerait, ce semble, qu'au nombre de quatre, jadis : *inclinatio*, *incurvatio* (= *venia manus*), *genuflexio* et *prostratio*, elles ont été portées à sept à l'heure actuelle.

4) J. NABUCO, *La liturgie papale et les origines du cérémonial des évêques* dans *Miscellanea liturgica in honorem L. Cuniberti Molhberg*, p. 294. Rome, 1948.

bénédictio de l'assistance par le célébrant après la messe conventuelle, ni après la cérémonie de la vêtue ou de la profession par l'abbé au chapitre, ni avant le chant du *praeconium pascale*⁵⁾. Tout celà fut introduit à la fin du Moyen Age. L'octroi des *pontificalia* aux abbés, généralisé depuis le XV^e, ne semble avoir entraîné aucun changement dans l'*Ordo*. De vrai, on perçoit de-ci de-là, dans des coutumiers locaux, la pratique d'une bénédiction solennelle de l'abbé à la messe qu'il chante pontificalement aux fêtes majeures. Il la donne, coiffé de la mitre et tenant la crosse, en formant trois fois le signe de la Croix. Pour recevoir cette bénédiction *conventus etiam cantores stant « inclinati » ad gradus presbyterii*. Pour la bénédiction de l'évangile, le prélat monte à l'autel, *et diaconus « inclinatus » petit benedictionem a latere sinistro*⁶⁾.

Ce texte, particulièrement significatif, est emprunté à une enquête faite avant la réforme des rites de l'Ordre, entre 1613 et 1618, dans une abbaye de la province belge. Il montre la persistance de la rubrique primitive.

Au XVII^e siècle, sous l'influence des livres romains réformés, on abandonna plusieurs particularités de la tradition familiale de l'Ordre. Dorénavant le diacre doit recevoir à genoux la bénédiction avant l'évangile et aussi avant la *laus cerei*. Quand le prélat donne la bénédiction solennelle après la messe, les vêpres ou laudes, la communauté doit l'accueillir en pliant les deux genoux. Lorsque l'abbé bénit après complies ou après la cérémonie de la vêtue ou de la profession, il suffit de s'incliner⁷⁾. On se demande quelle est l'origine de cette rubrique insolite de la gènesflexion. Elle ne vient certainement pas du cérémonial romain, puisque chanoines prébendés et même chanoines honoraires ne font jamais de gènesflexion devant l'évêque⁸⁾. La révérence d'usage quand le pontife bénit y est mise sur le même plan que celle rendue à l'image de la Croix ou à l'autel, soit une inclination, non une gènesflexion, *more canonicorum*. La coutume de la gènesflexion ne vient pas non plus de

5) Voir *L'Ordinaire...* éd. PL. LEFÈVRE, p. 66 pour le *praeconium pascale*, p. 103-105, pour les vêpres abbatiales et PL. LEFÈVRE, *Les cérémonies de la vêtue et de la profession dans l'Ordre de Prémontré*, dans *Anal. Praemonstratensia*, 1932, t. VIII, p. 286 et sv.

6) PL. LEFÈVRE, *Une enquête sur l'observance disciplinaire et liturgique à l'abbaye d'Averbode au début du XVII^e siècle*, dans *Analecta Praemonstratensia*, 1938, t. XIV, p. 25 et 26 (ad calcem).

7) *Ordinarius sive liber caeremoniarum ad usum canonici ordinis Praemonstratensis*, p. 41, 167, 168, 222, 338, 356, 368, 468 et 473. Verdun, 1739.

8) *Caeremoniale episcoporum*, p. 121, 122 et 124. Rome-Turin, 3e éd. (1948).

l'ordre monastique, dont les cérémoniaux du XVII^e siècle, — et encore aujourd'hui, ceux des congrégations modernes, — ont maintenu la rubrique de l'inclination à la Croix, à la bénédiction solennelle de l'abbé et à celle que donne le prêtre au diacre avant le chant de l'évangile ⁹⁾.

Toutes ces raisons parurent suffisantes à d'aucuns pour demander de restaurer la tradition ancienne de l'Ordre à l'occasion d'une édition nouvelle de l'*ordo*, parue en 1949. On leur opposa une fin de non-recevoir ¹⁰⁾. Et c'est ainsi que les prémontrés, bien que véritables chanoines, sont les seuls à avoir renoncé, — cette fois en pleine connaissance de cause, — à une propriété liturgique inhérente à la célébration canoniale.

Pl. LEFEVRE.

* * *

ZWEI GEBETSVERBRUEDERUNGEN DES BENEDIKTINERKLOSTERS METTEN MIT SPEINSHART UND MIT DEM GANZEN ORDEN AUS DEM 14. JAHRH. :- :-

Das niederbayrische, von Karl. d. Grossen Gegründete Benediktinerkloster Metten stand durch die Nähe Windbergs stets in bester

9) *Mediocriter se fratres inclinant quando stantes benedictionem a superiore vel ab Episcopo vel a sacerdote missam celebrante accipiunt*. Cette rubrique, placée dans le *Caeremoniale monasticum secundum consuetudinem congregationis Beuronensis, O.S.B.*, p. 12, no. 9. Tournai, 1906, est empruntée au *Caeremoniale Bursfeldense*. Cologne, 1684. On la retrouve également dans le *Manuale caeremoniarum pro congregatione benedictina Bavarica*, pars I, p. 69, no. 19. 1924, et le *Caeremoniale congregationis Sancti Mauri*, I, 5, 9. 1680. — Je remercie mon ancien compagnon d'études, Dom Rombaut Van Doren, prieur de l'abbaye du Mont-César à Louvain, qui a bien voulu me communiquer ces informations. — Déjà les Us de Citeaux, au XII^e siècle, prescrivent, à propos de la bénédiction de l'évangile à la messe : *vertat se (diaconus) ad abbatem, humiliter petens benedictionem, sive ad sacerdotem si abbas defuerit*. Pour la communauté, ils stipulent : *inclinantes se ad benedictionem episcopi*. PH. GUIGNARD, *Les monuments primitifs de la règle cistercienne*, p. 143 et 193. Dijon, 1878.

10) *Decernitur ut conventus sub benedictione abbatis in fine missae, necnon diaconus et subdiaconus, transeuntes ante crucem sub thurificatione altaris, non inclinent tantum qua canonici, ut quibusdam placet, sed genuflectant, sicut hucusque praescribebatur*, dans *Protocolium Capituli Generalis sacri, candidi et canonici Ordinis Praemonstratense celebrati in Urbe...* 1947, sess. 4a, no. 13. — Est-il besoin de faire remarquer que l'incise *ut quibusdam placet* évoque la tradition liturgique véritable, celle *sicut hucusque praescribebatur* l'interprétation d'un rubriciste peu avisé du XVII^e siècle ?

Beziehung zum Prämonstratenserorden. Die heute noch blühende Abtei hat sich einen Teil ihres alten Archivs bewahrt, in ihm finden wir zwei Urkunden betr. Gebetsverbrüderung, die trotz ihres formelhaften Inhalts für unsere Ordensgeschichte von Interesse sind.

In der ersten bezeugt Generalabt Johannes von Prémontré¹⁾ dem Abte Albert von Metten²⁾, dass er gehört habe, dass dieser zum Kloster Windberg einen « piae devocionis affectus » habe, und dass er deshalb gerne im Namen des ganzen Ordens mit dem Kloster Metten eine Gebetsverbrüderung eingehe.

Die zweite Urkunde stellt eine Verbrüderung zwischen den an sich ziemlich weit voneinander entfernten Klöstern Speinshart und Metten dar, sie ist uns in mehrfacher Hinsicht interessant. Von Speinshart sind durch die erste Aufhebung 1556 die meisten mittelalterlichen Urkunden verloren gegangen, es ist fast unmöglich die genauen Daten der Speinsharter Pröpste festzustellen³⁾, so dass uns jede datierte Urkunde, in der ein Propst genannt wird, von Wert ist. Der recht unzuverlässige Bruschi⁴⁾ ist unsere einzige Quelle für eine Speinsharter Propstreihe. Er hat zwar sein Material noch vor der ersten Aufhebung Speinsharts gegen 1550 aus dem damals noch intakten Archiv, aus heute längst verlorenen Quellen schöpfen können. Aber wie sehr er sich irrt, beweist unsere Urkunde. Nach Bruschi wäre Propst Gregor (nach ihm der einzige dieses Namens in Sp.) von 1321 bis 36 anzusetzen, die Urkunde ist aber 1366 ausgestellt. In Anbetracht der Ordensverschiedenheit ist von Interesse die in der Urkunde ausgedrückte Bereitschaft beider Klöster, Mitglieder des anderen, die mit ihrem Oberen zerfallen sind, so lange bei sich aufzunehmen, bis die Versöhnung erfolgt ist. Es wäre wichtig, festzustellen, was unsere damaligen Statuten und Kapitelsbeschlüsse zu diesem Punkte sagen.

1) Jean de Chatillon 1331-43 (PETIT, *L'ordre de Prémontré* S. 84).

2) Albert II. Egker 1319-49 (R. Mittermüller, *Kl. Metten u. s. Aebte* S. 67, 73).

3) Speinshart wurde erst 1459 Abtei. Von da an steht die Reihenfolge fest.

4) C. Bruschi, *I Centuria Prima Monasteriorum* (Ingolstadt 1551) S. 540. Der Phantasie dieses Mannes, der zwischen Katholizismus und Luthertum hin und herschwankte, verdanken wir übrigens auch jenen köstlichen Brief des Propstes Konrad von Marchtal von 1273, in dem dieser in drastischen Worten die Abschaffung seines Frauenklosters rechtfertigt. Sebastian Sailer, der den Bruschi deshalb einen « argen Lugenschmid » nennt, bestreitet die Existenz eines derartigen Dokumentes. Dieser angebliche Brief machte aber wegen seiner Originalität seitdem die Runde durch die gesamte Ordensliteratur (vgl. Hugo, *Annales* II 147).

I.

Gebetsverbrüderung des Generalkapitels der Prämonstratenser mit dem Benediktinerkloster Metten (Niederbayern) 1333.

fraternitas inter nos et premonstratenses.

Johannes Dei gratia premonstratensis abbas et abbatum eiusdem ordinis capitulum generale, venerabilibus et dilectis sibi in Xo Alberto abbati in Metem ordinis sancti Benedicti Ratisponensis dioecesis et honorabili conventu dicti loci oraciones salutare cum sincera in Domino caritate. Ex piae devocionis affectu, quem vos ad ordinem nostrum et nostri ordinis ecclesiam Windebergensem concepisse ac habere didicimus, vicissitudinem quam possumus respondere cupientes, plenam participationem oracionum et omnium bonorum spiritualium, quae fuerint et de cetero in universo ordine nostro fient, vobis ac vestris successoribus benigne concedimus in Domino, eterne addicientes quoque de gracia speciali, quod cum dies obitus vestri nostro innotuerit capitulo generali, sub harum testimonio litterarum, tum fiet pro vobis in missis, vigiliis, psalmis et oracionibus quantum pro uno de nostris consuevit fieri, cum accedit.

Datum Premonstrati, anno M CCC XXXIII, sedente nostro capitulo generali. (Originalurkunde im Stiftsarchiv Metten. Pergament kleines Querformat.)

II.

Verbrüderung zwischen den Klöstern Speinshart und Metten 1366.

Nos Gregorius divina favente clemencia praepositus totusque conventus monasterii sancte Marie perpetue virginis in Spainshart ordinis premonstratensis ratisponensis dyocesis, universis presentium inspectoribus cupimus fore notum ac publice recognoscere constamus et nos una cum reverendis dominis necnon sinceriter nobis in Christo predilectis Domino Chunrado⁵⁾ venerabili abbati Monasterii in Meten ordinis sancti Benedicti suoque cum conventu, utrobique prout pie credendum est divinitus inspirati necnon egregii

⁵⁾ Konrad steht hier irrtümlich für Abt Ulrich III Krotzer 1349-82 (Mittermüller, o. c. S. 79).

doctoris gentium dicentis fraternitatis amatores sacris eruditionibus informati, mutuo simul veram ac benignam contraximus confraternitatem perpetuis temporibus inviolabiliter observandam sane tali modo : Quod nos generaliter omnia ac singulariter universa, quae in confraternitatibus nostri predicti ordinis sive constitutionibusque vel cuiuslibet alterius sacre religionis, pie ac debite requirunt. Videlicet in fratrem ex hac vita labenti decedenti vigiliis missarum, oracionum, suffragiis, annotacionibus ceterisque operibus pietatis iuxta consuetudines antiquitus approbatas ac hucusque servatas spondemus favorabiliter ac fideliter adimplere. Confratres eorum vivos, si nobis de quacumque sui monasterii necessitate fuerint transmissi, colligere caritativeque pertractare nec non aequanimiter tamquam nostris propriis confratribus de nostri monasterii proven- tibus eisdem providere ac necessaria ministrare. Preterea si quis- quam ex eorum confratribus in contratitudine sui incideret prelati, quod auctor avertat pietatis, aut forte cuiuslibet alterius austeritatis nimie seu discordie rigorem quod etiam, utinam absit, propterea monasterium declinaret, et ad nos ob spem gracie domini diverteret reconciliacionis, ipsum tam diu fovere promittimus quousque sui prelati gratiam cum favore per filialem obedienciam plenius asse- quetur. Et ut hec praelibata fraternitas firma, constabilis perseveret ac maneat innodata sicut in nostro capitulo praeordinavimus, ita conscribi disposueramus ac fecimus in perpetuam memoriam. Datus litteras presentes in evidens testimonium super eo nostrorum sigillo- rum appensione consignatas. Datum in Spainshart anno Domini millesimo ccclxvj in die sancti Michahelis archangeli.

(Originalurkunde im Stiftsarchiv Metten. Die Siegel sind abge- fallen. Pergamenturkunde, kleines Querformat, sehr schwer leser- liche Schrift.)

RECENSIONES

WILHELM HUNERMANN, *Hermann Joseph, der Mönch von Steinfeld*.
Roman. Bl. 240. Verlag der Buchgemeinde, Bonn.

Deze geromanceerde Levensbeschrijving van de Gelukzalige Hermann Joseph verscheen reeds voor de grote oorlog. Dat ze in Duitsland een grote bijval vond, blijkt dadelijk uit het feit dat ze in 1948 reeds een zesde oplage had bereikt. Ook in het Nederlands werd dit werk vertaald en werd het uitgegeven door het Davidsfonds in 1944. Wanneer we dit werk doorlezen, verwonderen we ons niet dat het een bijval van die aard heeft mogen vinden. Want al is dit levensverhaal iets of wat geromanceerd, toch worden de hoofdtrekken van het leven van de « Heilige » goed weergegeven en komt het innig-mystieke van deze hoogbegenadigde ziel schoon uit. Zonder twijfel : een aanwinst van belang in de vulgarisatie-literatuur over onze heilige confrater van Steinfeld.

J. B. VALVEKENS, O. Praem.

* * *

ANTON MAXSEIN, *Mönchtum heute*. Pagg. 245; 4-6 Tausend. Ed. :
Augustinus-Verlag, Würzburg.

Livre écrit par un laïque pour faire connaître aux intellectuels de notre époque l'origine et le sens profond de la vie religieuse et des couvents. Commencant par S. Augustin, mr. Maxsein décrit surtout l'oeuvre de S. Benoît, S. Dominique, S. Ignace, S. Thérèse. Notre Ordre n'est pas signalé. Mais l'exposé des différentes fondations de vie cénobitique est conduit de telle manière que ces considérations aient pleine valeur pour toutes les nuances de vie conventuelle que l'on trouve dans l'Eglise catholique. L'auteur est plein

d'admiration pour la vie des couvents; il souligne cependant aussi que les religieux ont l'obligation de vivre, selon l'esprit de leur Fondateur, et de collaborer activement à la consolidation du Règne de Dieu. « Wir in der Volksgemeinschaft, die wir die Klöster bevölkern, bilden mit diesen einen groszen Lebenskreis in dem gemeinsamen Ziel, das Reich Gottes zu bauen... Wenn dies nicht beachtet wird, dann werden die Klöster eines Tages entvölkert sein, nicht aber weil etwa christlicher Geist und Opfersinn geschwunden wären, sondern weil sie die Forderung des Augenblicks nicht verstanden haben. Klöster sind nicht Behausungen romantischer Abgeschiedenheit, sondern Stätten des Kampfes zum Heil der Glieder in ihnen und derer, die um sie sind » (p. 214 s.).

24 photographies bien choisies sont ajoutées au texte.

J. B. VALVEKENS, O. Praem.

* * *

DR. S. M. SCHOLL, O. Praem., *De Geschiedenis van de Arbeidersbeweging in het Arrondissement Turnhout vóór 1900*. Turnhout-Tilburg, 1950.

De geschiedschrijving van de arbeidersbeweging staat nog in haar kinderschoenen. Wel werden er in Vaktijdschriften enkele studies en overzichten aan bepaalde toestanden gewijd, maar grondige monografieën bleven nog steeds uiterst zeldzaam.

Hier in dit boek van Cfr. Servaas Scholl, proost van de K.A.J.-Verbond Turnhout, werd ons zulk pionierswerk geboden. Het onderwerp blijkt duidelijk genoeg uit de titel. Men zou het spijtig kunnen vinden dat de auteur zich bij een deel van het grote nog braak liggende veld der sociale geschiedschrijving beperkt, en zich daarbij in duizend en één bizonderheden verliest. Wij zijn integendeel van oordeel dat daar juist zijn grote verdienste ligt. Dan pas zal de geschiedenis van dat uiterst belangrijke verschijnsel der Westerse Beschaving, dat de arbeidersbeweging is, kunnen geschreven worden, wanneer gevormde vaklui eerst van te voren de plaatselijke toestanden in een grondige monografie hebben uitgewerkt, en wel volgens de methode die we hier toegepast zien. Inderdaad behoren zulke monografieën tot de *praeambula* van de algemene geschiedenis der arbeidersbeweging, maar zonder deze *praeambula* zal de laatste onmogelijk op te maken zijn.

Wat de methode betreft, valt het volgende op te merken. Wat de bronnen betreft, was de auteur aangewezen op een zeer bijzonder soort van literaire bronnen, nl. de kranten en weekbladen van die tijd. Heel het volksleven vond hier een getrouwe spiegel en klankbord in. Dit volksleven zelf heeft hij hieruit naar zijn verschillende elementen en verschijningsvormen opgehaald en beschreven in rijke kleuren van allerhande bijzonderheden, zonder daarbij het grote tijdsverband te verwaarlozen.

Hier in dit boek leeft er een volk, het goede kempische volk, en in dit volk leven heel de sociale noden en aspiraties van deze voor de moderne geschiedenis zo beslissende tijd.

Dit alles is in een boeiende rijke stijl geschreven, zo boeiend dat men het soms wel eens betreurt dat vooral de eerste hoofdstukken te beknopt gehouden werden zodat de konkrete beschrijving van mensen en toestanden soms wat te sober uitviel.

Wanneer het provinciebestuur van Antwerpen dit boek met de prijs van het beste historisch werk van het jaar gekroonde, heeft het zich niet vergist. Over enkele weken is het tweede deel verschenen, over de arbeidersbeweging in het arrondissement Turnhout NA 1900.

B. L.

* * *

GERHARD EIS, *Altdeutsche Handschriften*. 41 Texte und Tafeln mit einer Einleitung und Erläuterung. C. H. Beck Verlag München 1949.

Das vorliegende Bändchen des Germanisten an der ehemaligen deutschen Karls-Universität in Prag ist als Einführung in die deutsche Paläographie für die Zwecke des germanistischen Studienbetriebes an Hochschulen gedacht. Es ist demnach ein begrenztes Ziel, das der Autor im Auge hat; für die weitere Vertiefung und für genauere Bestimmungen verweist er auf die Hilfe des Fachmanns und die Hilfsmittel der lateinischen Paläographie (pp. 6, 10). Die Einleitung unterrichtet in gedrängter Form über die Schriftentwicklung. Die Handschriftenreproduktionen — davon ungefähr ein Drittel Erstveröffentlichungen — sind mit Bedacht so ausgewählt, dass alle Sprachgebiete und Zeiträume zu Wort kommen und dass ausserdem ein Bild von der unterschiedlichen äusseren Beschaffenheit des handschriftlichen Materials entsteht. Die beigegebene Um-

schrift und Bemerkungen paläographischer, philologischer, textkritischer und literaturhistorischer Art erleichtern das Einlesen und führen zu den Problemen hin. Die Bibliographie zu den Texten und ein Hinweis auf paläographische Werke bilden den Abschluss des vorzüglich ausgestatteten Bändchens. — Da seit dem 6. Jahrhundert die germanische Literatur sich der lateinischen Schrift bediente, so bietet die deutsche Schriftentwicklung — wen wir vom Fortleben ganz weniger Runenzeichen absehen — dem Kenner der lateinischen Paläographie keine weiteren Schwierigkeiten.

Augustinus HUBER, O. Praem.

CHRONICON

GENERALIA.

Statuta.

Dans une note ajoutée à l'article de Dom. J. Leclercq, *Documents pour l'histoire des chanoines réguliers* : Rev. d'hist. Ecclés., 1949, t. XLIV, pag. 566, l'auteur mentionne un manuscrit, qui semble avoir importance pour notre Ordre. Il s'agit du ms. 60 de Siguënza, Catedral (XII-XIII e s.) : *Incipiunt constitutiones ordinis Praemonstratensis* : Table de 87 capitula : I. Dominica prima adventus... — LXXX. Quando aliquis fratrum infirmatur... — ...panni lectuales.
J. B. V.

Ch. Dereine edit in *Dict. d'Hist. et de Géogr. Ecclés.*, fasc. LXVIII (1951) col. 353-405, articulum qui modo speciali omnibus qui de origine et scopo initiali Ordinis nostri agere vel loqui volunt commendari debet : *Chanoines*. Dereine in compendium redegit varia multa quae, longis et accuratis inquisitionibus, colligere potuit circa illam materiam.

Permulta citanda ex illa publicatione afferri possent. Quaedam tantum seligimus. Col. 377, notat non raro eremitas originem dedisse congregationibus canonicorum regularium : tel fut le cas pour S. Norbert et Gerhoh de Reichersberg. Reformatores illi praeprimis paupertatem apostolicam, uti in usu erat in primis saeculis christianismi, restituere volebant (col. 377). Considerationes variae legi possunt col. 387-390, de ratione qua regula S. Augustini dicta, et quidem sub speciali forma, introducta fuit in Ordine Praemonstratensi. Iudicio Domini Dereine, « l'austérité de vie et la pauvreté basée sur le travail manuel caractérisent le nouvel « ordo », qui se répandit très rapidement dans les années suivantes. Loin de subir l'influence de Cîteaux, Norbert obéit à un esprit de littéralisme augustinien et se montre soucieux de rester fidèle à sa vocation canoniale (col. 390). — Plures canonici eximii favent vitae contemplativae potius quam ministerio animarum (col. 393). Inter Canonicos viventes in terris Imperii, cura animarum multo plus in favore erat (cfr. Anselmus de Havelberg) (col. 394). Praxis ista considerationes theoreticas necessarias reddidit de relatione vitae activae ad contemplativam. « Pour la première fois dans l'histoire de la spiritualité chrétienne, nous trouvons en effet une théorie nuancée, où une priorité est réciproquement accordée aux deux activités. Arno de Reichersberg et sur-

tout Anselme de Havelberg ont élaboré cette doctrine qui prépare celle de la vie mixte, développée au XIII^e siècle par S. Thomas d'Aquin » (col. 394). *Canonici regulares saeculi duodecimi permulta egerunt pro vita Ecclesiae.* De S. Norberto notatur (col. 401) : « Seule la mort prématurée de S. Norbert de Magdebourg l'empêcha de jouer un rôle comparable à celui de S. Bernard ». J. B. V.

Dans la « Bibliothèque des hautes études » fasc. 295, Paris, 1949, fut publié l'ouvrage posthume de J. B. Mahn, intitulé : *Le Pape Benoît XII et les Cisterciens*. Pp. 150. L'ouvrage fut composé en 1937, comme complément de la célèbre thèse doctorale : *L'Ordre cistercien et son gouvernement des origines au milieu du XIII^e siècle*. Dans l'ouvrage publié en 1949, Mr. Mahn décrit les relations de ce pape avignonnais, jadis moine cistercien, avec son ordre. Nous apprenons comment le pape, avec une impartialité louable, voulait retirer ou simplement arrêter l'ordre dans sa décadence en confirmant ses libertés, en promouvant les études cisterciennes et en concédant à quelques-uns de ses membres des missions spéciales. — Nous avons noté quelques données, intéressant notre Ordre. En parlant à la page 27, de la situation privilégiée des Cisterciens par rapport au pouvoir pontifical et à ses légats, Mr. Mahn cite un exemple de 1335 où les Prémontrés, avec les Bénédictins, Clunisiens et Chanoines Augustins, étaient soumis au pouvoir et à l'inspection du légat, pour la province de Narbonne, tandis que les Cisterciens avec les Mendians en étaient soustraits. — En traitant au chap. IV de l'activité cistercienne, on signale pag. 77 une intervention de deux abbés de cet ordre auprès de l'abbaye de Strahov, accusée d'aliénations sans mesure, et auprès d'une autre abbaye prémontrée du diocèse de Prague, à cause d'une hypothèque. En parlant enfin d'une protestation des abbés cisterciens contre la réforme projetée par Benoît XII, on remarque (pag. 101) une comparaison entre le chapitre général des Cisterciens avec celui des Prémontrés. D. D. C.

Mgr. Sempels, intussen overleden, schrijft in *Collectanea Mechliniensia*, XX, 1950, bl. 649-666, een artikel over : *Algemene Schets van het Leven van de Eremieten-kluizenaars ten onzent*. Daarin lezen we dat sommige eremieten-kluizenaars afhingen van een abdij. Alzo hing de eremiet van Ledeberg-Pamel af van de Premonstratenzerabdij van Ninove. En fr. Joannes Lestes had, toen hij zich aldaar als eremiet ging vestigen, het habijt ontvangen uit de handen van fr. Joannes Dunoo, van de abdij van Ninove (bl. 651). — De eremieten die van het kloosterleven overgingen naar het eremietenleven, behielden hoogstwaarschijnlijk hun eigen ordekleed. In de XVII^e eeuw werd voorgesteld het eremietenhabijt der seculiere eremieten dat fel geleeek op dat van de Recolletten te veranderen in een wit habijt. De aartsbisschop van Mechelen, de Berghes, acht dit minder gepast; de Premonstratenzers zouden er immers tegen opkomen (bl. 658). J. B. V.

Prodiit, anno 1950, apud Ed. Universelle, Bruxellis, in collectione « Museum Lessianum », Sect. Hist., nr. 8, t. II, operis cui titulus : *Bibliotheca Janseniana Belgica*. Auctor operis, R. P. Willaert, S. J. reperi-torium praebeet bibliographicum omnium quae impressa prostant quoad

controversias theologicas Jansenismi in Neerlandia catholica et regione Leodiensi, durantibus saeculis XVII et XVIII. In tomo hoc secundo agitur de annis 1680-1738. Fere sex millia opera aut opuscula indicantur. Non multa Praemonstratensia in hoc repertorio inveniuntur. Et ea quae citantur, nobis nota jam erant ex opere bio-bibliographico *Goovaerts*. Citantur in specie opera aut opuscula De Cocq, Havermans, Mynez, Blochouse.

J. B. V.

J. Bonduelle, O. P. scribit articulum, partim historicum, partim asceticum hodiernis adjunctis accommodatum, *Les Tiers-Ordres séculiers* in « *Supplément de la Vie Spirituelle* », IV, 1950, pag. 423-457. Tertii Ordines canonice instituti et approbati originem sumerent ex *Ordine de poenitentia* saeculo XIII (pag. 425). Postea (pag. 432) P. Bonduelle ex professo redit ad Tertium Ordinem Praem., haec scribendo : « Quant aux Prémontrés, les seuls non-mendiants à avoir un Tiers-Ordre, c'est seulement Benoît XIV qui le leur accorda en 1754. Dans quelle mesure est-ce la reconnaissance « post factum » d'une institution déjà ancienne et sans statut juridique ? Dans quelle mesure est-ce une création ? En tout cas il y aura une revanche des documents : Pie XI, dans la Bulle d'approbation de la Règle contemporaine, dit du Tiers-Ordre de Prémontré qu'il est le premier de tous. Et chacun voit à quelle vérité historique se réfère cette affirmation. Si l'Ordo de poenitentia surgit en 1221, c'est en raison du climat de vie religieuse qui, autour des abbayes cisterciennes et norbertines, avait mûri pendant le XIII^e siècle et des mouvements de « vie apostolique » entre laïcs qui avaient cherché leur forme et, ici et là, avait trouvé des réalisations plus qu'embryonnaires. Ce benjamin des Tiers-Ordres est donc aussi un aîné ».

Addi potest et debet nova edita esse *Statuta Tertiariorum Saecularium Ordinis Praemonstratensis*. Statuta illa approbata sunt a S. Congregatione de Religiosis die 6 Junii 1949. Prelo statuta illa multiplicavit Moyne et Allesandrini, Romae. Numerant octo paginas et 51 art. constant.

J. B. V.

B. Hermannus Joseph.

Dr. J. Brosch, vice-postulator causae B. Hermannii Jos., in serie : *Veröffentlichungen des Bisschöflichen Diözesanarchivs Aachen*, fasc. 9 seriei edidit sub titulo *Hymnen und Gebete des seligen Hermann Josef*. Bl. 43 (1950). Aachen, Verlag Johannes Volk. Legitur in hoc libello introductio brevis auctoris Brosch; textus latinus et germanicus Hymnorum et orationum Hermannii Jos.; in fine adduntur quaedam considerationes de authentia nonnullorum horum Hymnorum. — Notum est a P. Dr. Stracke, S. J., in « *Ons Geestelijk Erf* » anno 1950 fuisse actum esse de noto hymno « Summi Regis, cor aveto », qui hymnus, juxta P. Stracke non amplius Hermannio Jos., sed Arnulpho Lovaniensi adscribi deberet. — In annotationibus Dr. Brosch (pag. 31) legimus etiam K. Koch (sac. nunc def.) in dissertatione doctorali quam confecerat pro Facultate Theol. Bonnensi : « *Die Vita des sel. Hermann Jos. aus Steinfeld, ihre literarische Abhängigkeit und ihr geistiger Standort* » (dissertatio hucusque manuscripta) dubium protulisse de « authentia hermanniana » huius Hymni. Brevi examine contenti

Hymni huius instituto, Brosch censet adscriptionem cantici illius Hermanno Jos. omnino esse retinendam.

Pro « *Ecclesia* », rivista mensile illustrata, X, 1951, num. 3 (Martio 1951), edita in Città Vaticana, Dr. Aug. Huber, postulator Causae B. Hermann, brevem scripsit articulum : Il cappellano della Virgine. (pag. 157-161). Quattuor imagines textui impresso additi fuerunt.

Ut devotionem erga B. Hermannum Joseph, cujus canonizationem proximam sperat, excitet, maxime apud pueros, Reverendissimus Dom. Joh. Solzbacher, opusculum edidit apud Salvatorverlag, Steinfeld-Eifel, 1950) cui titulum dedit : *Der Knabe mit dem Apfel*. Pagg. 52. Vita Hermann, modo simplici exponitur, stylo destinariis suis adaptato. Marianne Plum delineationes addidit, quae vere optimae dici debent pro tali genere publicationis.

J. B. V.

Adamus Scotus.

Notum est 28 Orationes Panegyricas in honorem Sanctorum Adami Scoti editas fuisse anno 1901, a Walter de Gray Birch, sub titulo *Sermones fratris Adae*. Sermones isti desumpti erant e ms. 618 Rouen; quod manuscriptum dicitur ascendere ad saec. XIV. In editione illa porro textus habetur Adami Scoti, in quo agit de Assumptione Corporali Matris Christi. Textus ille refertur in art. : *L'Assunzione nel Medio Evo Latino*, edito a G. Marocco, S. D. B., in *Marianum*, 1950, a. XIV, pag. 438 s. Textus editur in hoc loco iuxta ms. 618 Rouen. En textus :

O benignissima advocata nostra, quid de singulari Dei et hominis dicemus hospitio, sanctissimo corpore tuo, quod iuxta generalem humanae sortis conditionem in putredinem non sit resolutum et pulverem. Cum cunctabimur non tam tenuiter opinari quam pro certo affirmare cum et non ullorum (nonnullorum) quoque sanctorum corporibus hoc gratiae minus indultum sit nullumque ad illam usque dignitatis praerogativa(m), qua tuum universa post Filii tui corpus, quod et unum quodammodo est, corpore longe transcendit, pertingere potuerit. Sed ubi modo sit, quid opinando dicemus, cum illud in terra nusquam esse sciamus (?). Utique quod in caelo. Quia, ut verbis utar magni et egregii doctoris Augustini, tam preciosum thesaurum dignius est coelum servare quam terra. Haec opinando dicimus, non sententiam praecipitamus. Haec nos cogit singularis tuae praerogativae consideratio sentire de corpore tuo, quousque vera nos influat auctoritas super hoc, vel ubi sit ostendens vel quod ibi non sit ostendens vel quod ibi non sit asserens. Sic nobis videtur pium opinari, donec plene certitudinis iubar possimus intueri. Nec in hoc mendacium incurrere metuimus, quia quod quasi pro vero habemus, falsum esse nescimus. Sed ubicumque preciosissima illa gemma sit, de qua sine virili admixtione visibile nostrum Dei Filius suscepit, hoc certissimum nobis sit, quod magna et longe maior quam nullus mortalium comprehendere sufficit sensus, ipsis hodie in Assumptione tua ad coelos beatis supernae patriae civibus exsultatio est.

R. P. Balic, O. F. Min., Rector Instituti dicti « Antonianum » Romae,

et Praeses Academiae Marianae Romanae, annis 1948-1950 duo volumina edidit in quibus collegit et dijudicat *Testimonia de Assumptione Beatae Virginis Mariae ex omnibus saeculis*. Quod ad Ordinem nostrum spectat in his voluminibus, paucis contrahi potest. In Vol. I, pag. 204 nominatur Adamus Scotus, apud quem, juxta Balic, de morte et de glorificatione corporis mariani nullum explicatum testimonium invenitur. In eodem Vol. I, pag. 215, sermo est de Philippo de Harveng, qui, vestigia ps. - Augustini in hac quaestione sequens, assumptionem Virginis esserit, potissimum relationem inter Matrem et Filium contemplans citaturque textus e Comment. in Cant. Canticorum, lib. 6, c. 50. — Tandem in Vol. II, pag. 124, inter auctores qui ante a. 1854 Assumptionem moderatius profitentur, affert Von Lehner Fridericus, O. Praem., († 1779) (cujus nomen non invenitur apud Goovaerts, Ecrivains, Artistes et Savants de l'Ordre de Prémontré), *Die Marianverehrung in den ersten Jahrhunderts*, Stuttgart 1886, 202-203.

In periodico *Ons Geestelijk Leven*, XXVI, 1949-50, A. M. (Dr. A. Munsters, M. S. C.), praemissa brevi introductione, considerationes Adami nonnullas, lingua neerlandica versas, edit, depromptas e tractatu : *De triplici Tabernaculo*. Considerationes illae eduntur sub titulo : *Godsbeschouwing* L. c., pagg. 168-171.

J. B. V.

Philippus de Harveng.

Cuicumque perlegenti opera abbatis Philippi de Harveng, statim apparet Philippum omnia quae sua aetate ferebantur sub respectu theologico aut ascetico a doctis ferebantur aut scribebantur accurate perscrutasse et scite dijudicasse. Novum indicium hujus facti habetur ex eo quod ipse Philippus primus esse videtur qui in suis operibus citat opinionem « Augustini » de Assumptione corporali in caelum B. Mariae Virginis (cfr. commentarium Philippi in Cant. Cant., ed. Chamart, p. 285). « Augustinus » ille non est S. Augustinus, sed Ps. - Augustinus quidam, qui ad promovendam plenior cognitionem doctrinae Assumptionis Deiparae magni momenti fuit ineunte Medio Aevo.

J. B. V.

ANGLIA.

Libelli nonnulli, qui durante bello 1939-1945, aut post bellum prodierunt, de abbatiis quibusdam Ordinis tractantes, ad nos pervenerunt.

Dale.

H. M. Colvin scripsit tres articulos in periodico : *Derbyshire Archaeological and Natural History Society's Journal*, anno 1940, 1942, 1943. Titulos subjungimus : *Dale Abbey — its Foundation* : pp. 25 (1940); *The Internal History of Dale Abbey — The External History of Dale Abbey* : pp. 87 (1942); *The Dissolution of Dale Abbey* : pp. 25 (1943).

S. Agatha in Easby.

Anno 1948 prodiit, auctore Hamilton Thompson, editore His Majesty's Stationery Office, London, *Easby Abbey*. Official Guide. PP. 14.

Driburg.

Eodem anno 1948, apud editorem His Majesty's Stationery Office, Edinurgh, prodiit auctoribus J. S. Richardson et Marg. Wood, *The Abbey of Dryburgh*. Official Guide. PP. 28, additis delineamentis.

Talley.

B. H. O'Neil brevem descriptionem ac historiam tradit hujus domus sub titulo : *Talley Abbey Carmanthenshire*. Libellus iste, sex paginis constans, fuit editus, anno 1946, apud His Majesty's Stationery Office, London.
J. B. V.

AUSTRIA.

Geras.

Durante aestate anni elapsi interior pars canoniae nitide restaurata est; pedetentim ceterae partes sequuntur, ut — Deo adjuvante ac pacifica tempora largiente — ad instans jubilaem canoniae anno 1953 celebrandum occasione octavi saeculi foundationis omnia perfecta sint. In his non sine multis curis perficiendis speciales gratiae laborioso Provisori R. D. Siardo Leidenmühler debentur.

R. D. Ambrosius Pfiffig aliquas publicationes prelo subjecit, nempe in folio periodico « Musik und Altar » (Friburgi Brisgoviae) II,5 (1950) de educatione vocis in schola cantorum (« Stimmbildung in der Knabenschola »); in periodico « Musica orans » (Viennae) III, 1 et 2 (1950) de praxi educationis chori musicalis (« Praxis der Chorerziehung »), et ibidem III, 3/4 (1951) de efformatione chori puerorum (« Die Arbeit mit dem Knabenchor »).

In folio periodico societatis historicae et topographicae pro Vienna et Austria inf. « Unsere Heimat » (XXI, 7-9, 1950) idem publicavit quaedam de musicis compositoribus Gerusenis saec. XVIII (« Geraser Komponisten des 18. Jahrhunderts »), tractando de 42 compositionibus musicalibus inventis in archivo musicali abbatae, operibus partim excellentibus quinque canonicorum Gerusenorum, qui vixerunt temporibus praeclarorum compositorum Händl, Haydn, Mozart. Excellens Abbas Nicolaus Zandt quidem, in sua juventute puer choralis in abbazia de Klosterbruck O. Praem., Gerusii vestem candidam accepit sacerdosque factus pueris cantoribus praefectus est. Anno denique 1730 Abbas electus duos sacerdotes juvenes, ex pueris choralibus abbatae canonicos factos, propter egregiam indolem musicalem studiorum causa Viennam misit ad excellentem Joh. Tuma, regiae capellae magistrum, discipulum famosi Fux. Sequentibus annis Tuma saepe ad

canoniam veniens, denique curiae imperali valedixit et qua « amicus domus » Gerusii vixit. Ipse discipulique ejus e gremio canoniae hoc spectabile centrum musicae ecclesiasticae effecerunt.

A. J. P.

BELGIUM.

Averbodium.

Notre confrère, Plac. Lefèvre récemment nommé conservateur aux archives de l'Etat à Bruxelles, fut Maître de Conférences à l'Université de Louvain depuis 1928. Au commencement du mois d'Août il a été nommé Professeur à notre Alma Mater. Ad multos annos.

M. K.

Primum volumen Encyclopediae catholicae : *Katholieke encyclopedie voor Opvoeding en Onderwijs* (Aalders-Gervasius), prodiit mense Junio 1951. Chr. Van Pelt, pagg. 597-599, sub titulo : *Eucharistische Kruis-tocht* exponit quidnam Crucia-Eucharistica intendat et procuret sub respectu educationis christianae.

Occasione beatificationis S. Pont. Pii X, idem Chr. Van Pelt intentum religiosum et magis determinate intentum eucharisticum ejusdem Cruciatæ describit in *Tijdschrift voor Geestelijk Leven*, VII, 1951, 74-80.

J. B. V.

Ren. Maes, Phil. et Litt. Lic., leraar aan het Sint Michiels-college te Brasschaat, gaf « ten gerieve van de drie hoger Humanioraklassen » een handboek uit om de kennis van de Latijnse taal te bevorderen. Het leerboek draagt als titel : *De hoofdregels van de latijnse Stilistiek*. Het telt 80 blz.

J. B. V.

Bona Spes.

Dans la magistrale étude de M. Simon Brigode sur l'*Architecture religieuse dans le Sud-Ouest de la Belgique*, nous relevons aux pages 201-211 quelques aperçus sur ce qui reste de l'ancienne abbaye de Bonne-Espérance, actuellement Grand Séminaire du diocèse de Tournai. Il y a des données consacrées à l'ancienne église abbatiale, dont les formes primitives relèvent de l'époque romane. Le cloître et l'ancienne salle capitulaire sont des vestiges de l'époque gothique dont les traces dans cette ancienne abbaye motiveraient la rédaction d'une monographie spéciale.

A. E.

Grimberga.

In de kringen van de Kath. Actie werd er de laatste jaren veel gesproken over het gewichtig onderwerp : Gereed voor het leven. En indien dàt met de passende delicateste geschiedt, zal eenieder dat gaarne goedkeuren. Confr. Lambertus Repriels sprak herhaaldelijk over dat onderwerp, meer bepaald over « liefde, verkeren en huwelijk », tot de leden van de B.J.B. (Kath. boerenjeugd). Zijn tien conferenties werden uitgegeven door de

B.J.B.-centrale te Leuven. De hoofdproost van de beweging, Kan. Claes, schreef een zeer lovend voorwoord, dat we volgaarne onderschrijven. Confr. Repriels deed goed met die conferenties te geven en met ze te publiceren. — Eén aanmerking wil ik nochtans maken. Ik vind namelijk de titel van de tiende toespraak niet juist : De Hogepriester van het leven. « De vader is een priester; de vader is de priester, bedienaar van het bovennatuurlijk leven » (blz. 42). Ik geef toe dat die voorstelling, wanneer men de nodige verklaring eraan toevoegt, enigszins kan gerechtvaardigd worden. Daar echter na 19 eeuwen christendom bij onze mensen « priester » en « hogepriester » een bepaalde betekenis hebben, ben ik van mening dat de gedachten in die tiende toespraak bevat veel klaarder en juistere kunnen worden voorgesteld, wanneer aan de termen hun algemeen-aanvaarde betekenis wordt gelaten. Waarom klare zaken zo ingewikkeld maken ? J. B. V.

Parcum dominorum.

Le fasc. LXVIII du *Dict. d'Histoire et de Géographie Ecclésiastiques* vient de sortir des presses (1951). Notre confrère Van Lantschoot a signé les articles suivants : *Chadira* (col. 263); *Chalata* (col. 270); *Chanigar* (col. 353). J. B. V.

Postula.

Le mouvement ouvrier en Campine anversoise a trouvé son historiographe dans la personne de Servais Scholl, docteur en sciences historiques. Son livre *De Geschiedenis van de Arbeidersbeweging in het Arrondissement Turnhout vóór 1900* (Turnhout-Tilburg 1950); 190 pp., et le deuxième volume avec le même titre mais pour la période de 1900 à 1918 (Turnhout-Tilburg, 1951) 190 pp. est fort intéressant pour la connaissance non seulement de la genèse du mouvement ouvrier chrétien mais également des manifestations de la vie journalière de ce peuple sympathique bien qu'assez isolé de la Campine d'alors. B. L.

In *Kultuurleven*, XVIII, 1951, blz. 202-209 geeft Bon. Luykx ter gelegenheid van de honderdste verjaaring van het herstel van de katholieke hiërarchie in Engeland een interessant overzicht van de bijzonderste gedachtenstromingen, die men in het hedendaags Engeland aantreft bij Katholieken en Anglicanen. Deze beschouwingen werden gegroepeerd onder de titel : *Katholicisme en Anglicanisme in Engeland*.

R. Th. Van den Bergh bespreekt in *Taxandria*, XVI, 1950, blz. 85-88 enkele *Oude Kerkorgels in de Kempen*. De namen van de voornaamste orgelbouwers worden aangegeven met de bijzonderste orgels door hen in de Kempen destijds (meestal 19de eeuw) geplaatst. B. B. V.

S. Michaelis Antverpiensis.

Die 7 Decembris 1690 S. Congreg. S. Officii 31 propositiones theologicas proscripsit. Propositiones illae docebantur i.a.a. Farvacques, O. Er. S. Aug., prof. S. Theol. in Universitate Lovaniensi. Inter propositiones illas, vigesima

septima agit de potestate Ecclesiae in administratione Sacramentorum. Dam-nata nempe fuit haec propositio : « Valuit aliquando baptismus collatus... praetermissis illis : Ego te baptizo ». Exinde sequitur Ecclesiam imponere posse, et quidem ad validitatem Sacramenti administrati, modum quo intentio ministri exprimi debeat.

Porro diebus 17 et 18 Julii 1691 theses publicae, impressae, defensae fuerunt Antverpiae, praeside Van Ginderdeuren (cfr. Goovaerts, II, pag. 302 s.), theses, inter quas una agit de potestate Ecclesiae in materia sacramentaria. Considerata historia mutationum in modo administrationis Sacramentorum, memorata decisione S. Sedis anni 1690, in specie agitur de Sacramento Paenitentiae, et hac ratione conclusio proponitur : « In aliis item sacramentis diversae referuntur mutationes, quae si factae sunt, salvantur sufficienter, dicendo Christum reliquisse Ecclesiae potestatem materialiter determinande, quae ab ipso tamquam formaliter determinatae sunt. Quod si factum sit, potest Ecclesia sicut uno tempore uti materialiter hac, alio tempore alia, ita et pro uno loco ut valida sit, non pro alio. »

Apud Goovaerts, l.c., vol. II, pag. 302, plures « conclusiones theologicae » publice defensae, praeside Van Ginderdeuren, abb. S. Michaelis Antverpiensis, enumerantur. Conclusiones vero defensae anno 1691 non citantur a Goovaerts.

De hac materia confer art. P. Rambaldi, S. J., *La proposizione 27 di Alessandro VIII*, in *Gregorianum*, XXXI, 1950, pag. 114-124.

J. B. V.

Sub titulo *De vestiging van het norbertinessenklooster te Turnhout in Taxandria*, 1950, XVI, p. 130-134 Rev. Soror Hereswitha, quaedam refert de conaminibus abbatae S. Michaelis Antverpiensis fundandi in civitate Turnholtana monasterium monialium Ordinis nostri. Abbas Knijff anno 1685 licentiam ad hoc requisitam rogavit. Anno 1687 tres moniales Turnholtum profectae sunt et sese fixerunt in regione civitatis, Graetakker dicta, in monasterio cui nomen « Vallis Sanctae Agnetis » tributum est. Asceterium istud non videtur radices profundas fixisse. Die enim 16 Aprilis 1718 jam finem habuit.

J. B. V.

Tongerloa.

La revue missionnaire de l'abbaye bénédictine de St. André, *le Bulletin des Missions* a donné en 1950 un numéro spécial consacré à *l'Eglise au Congo et au Ruanda-Urundi*. Pp. 107. Le P. Hebette, missionnaire depuis plusieurs années dans l'Uélé, inspecteur de l'enseignement, donne dans la revue citée, pagg. 51-54 un aperçu sur *L'Enseignement primaire au Congo*.

J. B. V.

Das *Klerusblatt* Nr 4 (Salzburg 1950) brachte einen anonymen Artikel über P. W. van Straaten, den « spekpater » und « Paus van België » und sein caritatives Wirken für die aus dem deutschen Osten vertriebenen Priester.

A. J. P.

Das führende österreichische Fachblatt für Kirchenmusik weist in 11,3 (« Gedanken zur kirchenmusikalischen Situation ») auf das liturgische Apostolat der Abtei Tongerlo hin.

A. J. P.

CECHOSLOVACIA.

Strahov.

Diaria nuntium transmiserunt abbatem Strahoviensem, Reverendissimus Boheslaum Jarolimek, in carcere obiisse. Die 2 Decembris anni 1950, damnatus erat dignissimus Abbas ad 20 annos incarcerationis a tribunali hodierno Pragensi.

Sub titulo « L'Abate Jarolimek, grande patriota, vittima del comunismo » nr 1 (anni primi) folii : « *Veritas* », editi ab Actione Catholica Cecoslovaca (Via della Conciliazione, 1, Roma), plurima publicat e quibus constat Abbatem Jarolimek summa aestimatione gavisum esse in patria sua. Nuntium obitus e carcere ipso ad alios pervenire potuit. Gubernium communisticum nuntium illud neque confirmavit neque negavit.

Praedicationes dominicales abbatis Jarolimek in civitate Pragensi notissimae erant. Saepe thema expositionis sumebat e textu epistolarum S. Pauli.

Mense Febuario 1948, communistae, in Cecoslovakia, gubernium integrum in manus sumpserunt. Expectandum erat abbatem Jarolimek non amplius minsiterium suum religiosum posse ulterius protrahere, eo quod nimia efficacitate dotabatur. Amici nonnulli ideo ipsi consilium dabant ut vellet ad regiones exteras fugere. Responsum abbatis semper idem remansit : « Homo ibi remanere debet, ubi fiducia sincera aliorum ipsum posuit. Non possum aufugere ab iis, quibus ex toto corde bonum afferre intendo. Numquam falsa protuli. Veritatem dixi durante occupatione germanica; veritatem adhuc dicam in praesentibus adjunctis. Veritas est una ». Abbas Jarolimek persuasus erat libertatem mox sibi ablatum fore. Praesertim postquam archiepiscopus Pragensis, S. Exc. Rev. Beran, in ecclesia Strahoviensi, ultimam suam celerrimam concionem ad populum habuit. Quando tandem in carcerem deductus fuit, vix redux erat domi e gravi interventu chirurgico.

En, nonnulla hausta ex informationibus datis in folio periodico : « *Veritas* ».

J. B. V.

GALLIA.

Bellipodium.

Notum est J. Caresmar († 1791), canonicum abbatae Bellipodii (Bellpuig, in Catalaunia) documenta historica permulta collegisse. Cfr. Goovaerts, Vol. I, pp. 104-108; III, pp. 32-33; IV, pp. 26-27. Ultimo hoc loco, Goovaerts citat sub numero : *Monasticum Catalanum*. Ex nota articuli : *Documents pour l'histoire des chanoines réguliers*, publicato a

Dom J. Leclercq, in *Revue d'Histoire ecclésiastique*, 1949, XLIV, pag. 560, novimus Monasticum hoc Catalanum in manuscripto servatum fuisse in Balaguer (Lerida). Plurima documenta, collecta saeculo octavo, de historia Canonice Regularium, in hoc Monastico continebantur. Infelici infortunio vero, Monasticum hoc manuscriptum periit incendio, anno 1936.

J. B. V.

Capella ad Planças.

Le fasc. LXVIII du *Dict. d'Histoire et de Géogr. ecclés.* (1951) contient un article consacré à l'abbaye prémontrée *Chapelle-aux-Planches*. (col. 409 s.). Nous y trouvons quelques données sur la fondation de l'abbaye et la liste des abbés.

J. B. V.

Camera-Fons.

Le fasc. LXVIII du *Dict. d'Hist. et de Géographie ecclés.*, paru en 1951, contient, col. 340 s., une notice consacrée à *Chambre-Fontaine*. Elle est signée : M. A. Erens.

J. B. V.

Hancourt (?)

Cette maison n'est pas citée dans les listes de l'Ordre. A-t-elle jamais existé ? Voici ce que nous lisons dans l'art. : *Chalons-sur-Marne*, écrit par G. Mollat, pour le *Dict. d'Histoire et de Géographie ecclésiastiques*, fasc. LXVIII (1951), col. 325 : « Dans son livre « Le diocèse ancien de Châlons-sur-Marne, I, 214, Barthélémy signale un monastère à Hancourt, mais il déclare lui-même n'en avoir trouvé qu'une simple mention dans un titre des archives d'Ulmoy ».

J. B. V.

Moncetz.

Le fasc. LXVIII du *Dict. d'Histoire et de Géographie Ecclésiastiques*, qui vient de paraître (1951), contient un long article : *Chalons-sur-Marne*, écrit par G. Mollat. A la col. 325, l'abbaye prémontrée de Moncetz est nommée. Nous lisons : « N.-D. et S. Maurice de *Moncetz*, filiale de Braine, abbaye fondée en 1142, qui ne devint jamais très importante. Ni les guerres du Moyen Age, ni celles de la Ligne ne lui portèrent préjudice. En 1789, on y trouvait un abbé et quatre religieux (cf. Rev. Mabillon, III, 51; Diderot a fait de cette maison le cadre de son roman *Jacques le fataliste*). »

J. B. V.

Mons Dei.

Nostris diebus in publicationibus varii generis inquiritur in statum specialem cleri saecularis, vel, ut alii dicunt, cleri dioecesani. Inquisitiones fiunt de « spiritualitate » huic statui propria, de modo quo perfectio spiritualis ab illo clero nostris diebus appeti debeat et acquiri possit. Cfr. noster Petit plus quam semel jam de variis punctis ad quaestionem illam gene-

ralem spectantibus sermonem habuit. Denuo publicat in *Supplément de la Vie Spirituelle*, V, 1951, pag. 45-55, *Réflexions sur le Clergé séculier*. Publicatio ista ideam hanc evoluit : Ut recte et sapienter de statu cleri saecularis judicare possimus, prae oculis habere debemus clerum illum praesertim in Gallia-specialem formam prae se fere, quae potissimum durante saeculo decimo septimo acquisita est. Illa forma autem non necessario omnibus temporibus et temperamentis adaptatur; et de alia forma accidentali vitae sacerdotalis illius cleri quis recte cogitare posset. J. B. V.

Ultimus abbas abbatae Praemonstratensis et ultimus Dominus Praemonstratensis, ante restaurationem Ordinis post perturbationem gallicam, J. Bapt. l'Ecu y, mortuus erat Parisiis, die 22 Aprilis 1834. Corpus ejus die 7 Aprilis 1951 translatus fuit in abbatiam Montis Dei, ubi inhumatum est ante Summum Altare ecclesiae. J. B. V.

Commissariatus gallicus exercitus occupationis in civitate Moguntina (Germania) coadunavit nonnullos viros Galliae et Germaniae scientiis aut artibus addictos, ut simul conferrent de variis punctis ad eorum praeoccupationes spectantibus. Cfr. Petit ad illud colloquium invitatus, locutus est de « Puritanisme artistique des premiers prémontrés ». In periodico domestico « Le Courrier de Mondaye », Mars-Avril 1951, hac ratione ideas hac occasione expositas, in compendium redigit : « Je choisis d'étudier en quelle mesure les premiers prémontrés ont accepté ce qu'on peut appeler le puritanisme des cisterciens, c'est-à-dire leur tradition de dépouillement et de nudité dans la liturgie et dans les arts qui en dépendent. Le sujet valait la peine d'être regardé de près, car les historiens tantôt ont déclaré que Prémontré avait une tradition de splendeur liturgique opposée à la conception cistercienne. En comparant de près les textes prémontrés et cisterciens, j'ai cru pouvoir conclure que Prémontré a voulu, en liturgie et en art, tenir un juste milieu entre le dépouillement de Cîteaux et la splendeur de Cluny ou de Saint-Denis. Et ceci pour être fidèle à la tradition canoniale que saint Norbert et ses compagnons avaient puisée dans les collégiales séculières où ils avaient été élevés, mais aussi par souci pastoral, ce qui amène des conceptions plus larges, là où les églises abbatiales étaient le siège d'une paroisse ».

J. B. V.

GERMANIA.

Arnstein.

Das kürzlich erschienen *Hessische Jahrbuch*, Band I (1950) enthält einen Aufsatz über Konrad von Marburg, den Beichtvater der hl. Elisabeth. Der Verfasser, der evangelische Pfarrer Dr. K. H. May in Kemel (Nassau) führt darin den nach meiner Meinung überzeugenden Beweis dass Konrad entweder Mitglied des Praemonstratenserordens war oder doch ihm sehr nach stand.

Ludw. Clemm.

Breslau.

Dr. Kurt Engelbert, *Geschichte der Pfarrei St. Michael in Breslau*, 2. Auflage, Hildesheim, 1949, in 8°, 178 Seiten. St Michael war den Praemonstratensern inkorporiert.
A. S.

Reichenstein.

Reichenstein, qua monasterium Ordinis nostri, fundatum fuit a duce Limburgiae, Walerano III († 1226); archiepiscopus Coloniensis, Bruno IV foundationem approbavit (1205-1208). Quattuor religiosae Praemonstratensis ex asceterio de Heinberg illuc missae sunt. Archiepiscopus Theodoricus, Coloniensis, anno 1208 curam hujus asceterii demandavit abbati Steinfeldensi. Ob varias rationes, potissimum oeconomicas, Reichenstein factum est, anno 1487, prioratus dependens a Steinfeld et quattuor canonici Steinfeldenses illuc transmigrarunt. Tandem, anno 1714 domus fit sui juris et Superior domus Praepositus constitutus est. Anno 1802 domus suppressa fuit.

Historia Reichenstein narratur, per summa capita, a Ars. Buchet, in variis articulis in periodico: *Hautes Fagnes*, fasc. XXXX (1950) pagg. 201-209; fasc. XXXXI (1951) pagg. 3-25. Qui articuli dein in libellum separatum editi fuerunt, anno 1951, sub titulo: *Notes d'Histoire Limbourgeoise. Le Prieuré Prémontré de Reichenstein-lez-Montjoie*. Verviers, Plumhans. Pagg. 38.
J. B. V.

Roth.

Die österr. Nationalbibliothek in Wien besitzt in ms. 18788 die von Michael Haydn 1792 im Generalbaszstil geschriebene Begleitung zum Antiphonar, das, wie aus dem Inhalt zu schliessen ist, für das Prämonstratenserstift Roth in Württemberg bestimmt war. Die Staatsbibliothek in München besitzt in Mus. ms. 3811 eine Abschrift.
A. J. P.

St. Salvator.

Oswald Professor Dr Josef, *Alte Klöster in Passau und Umgebung*. Geschichtliche und kunstgeschichtliche Aufsätze von Max Heuwieser, Rudolf Guby und Josef Oswald, Passau, 1950, 320 Seiten.

Steinfeld.

Mich. Beckx, *Der Knecht Mariens*. Dichtung um den sel. Hermann Joseph, 42 Seiten, Salvator-Verlag Steinfeld, Eifel.

LE PURITANISME DES PREMIERS PREMONTRES

Les Abbayes de l'Ordre de Prémontré étaient nombreuses en Allemagne. Un bon nombre nous sont parvenues, avec leurs églises et leurs bâtiments, d'autres n'ont laissé que des ruines, mais dans un congrès tel que celui-ci la question se pose de l'interprétation de ces bâtiments et de ces ruines. Qu'ont voulu exactement faire ceux qui ont construit ces monastères ? Ont-ils voulu imiter la splendeur de l'ordre de Cluny ? Ont-ils visé à reproduire l'austérité de Cîteaux ? Les auteurs qui ont en passant traité ce problème à l'occasion de telle ou telle abbaye donnent selon les lieux des réponses divergentes. Comme il n'est pas possible que dans un ordre unifié comme l'était Prémontré les idées directrices ne fussent pas à la fois nettes et appliquées partout, il vaut mieux reprendre le problème aux sources, et voir si les Prémontrés ont subi, et dans quelle mesure, l'influence de ce qu'on a pu nommer le puritanisme de Cîteaux.

J'appelle, avec Dom Gregory Dix, *puritanisme* une tendance religieuse qui caractérise vivement quelques-unes des églises réformées, et nous apparaît même comme un des éléments constitutifs de la réforme protestante, mais qui se retrouve ailleurs. Elle semble avoir été élaborée à Rome par Perse et par Sénèque, elle apparaît avec toute sa nudité dans le culte synagogaal, dans l'iconoclasme grec et dans le culte musulman. En gros, elle est une conception du culte de Dieu qui le ramène à peu près à une activité verbale, fondée sur une attention psychologique qui doit normalement aboutir à une émotion subjective et à une expérience religieuse. Pour le Puritain, telle est l'essence du culte et tout ce qui ne cadre pas avec cette attention mentale n'y a pas de place légitime ¹⁾.

Il y a là un effort pour se rapprocher du culte que les anges au

1) D. GREGORY DIX, *The Shape of the Liturgy*, Westminster, 1945, pp. 312-313.

ciel rendent à Dieu. Le danger est dans un verbalisme qui tendrait à confondre le culte avec les formules.

C'est là une conception sympathique, mais qui risque de faire oublier que l'homme a un corps, et de minimiser la part du corps dans la prière. Mais on ne peut pas dire assurément qu'elle concorde avec la liturgie du Temple de Jérusalem ni avec les pompes de l'Apocalypse, ni avec l'usage apostolique où déjà saint Jean et saint Jacques de Jérusalem apparaissent officiant en portant sur le front la lame d'or des grands prêtres, ni avec l'art triomphal de la fin des persécutions, ni enfin avec l'orthodoxie ou la contre-réforme romaine.

Il va sans dire que ce puritanisme comporte des degrés, que bien des nuances peuvent trouver leur place dans une conception aussi générale.

Mais il paraît incontestable que les premiers cisterciens ont été *avant la lettre* profondément puritains, un peu par réaction contre Cluny où les pompes religieuses étaient devenues le souci prépondérant des moines, mais beaucoup plus par le désir de retrouver le désert, *ubi aer purior, caelum apertius, familiarior Deus* ²⁾ selon le mot d'Origène.

« Qu'il n'y ait rien, disent-ils, dans la maison de Dieu où ils veulent servir Dieu avec dévotion le jour et la nuit, qui sente la superbe ou le superflu ou qui puisse un tant soit peu altérer la pauvreté, gardienne des vertus, qu'ils ont choisie de leur plein gré. »

Ne quid in domo Dei in qua die ac nocte Deo servire devote cupiebant remaneret quod superbiam aut superfluitatem redoleret aut paupertatem virtutum custodem quam sponte elegerant aliquando corrumpere ³⁾.

Aussi n'admettra-t-on dans leurs églises aucune croix d'or ni d'argent mais seulement de bois avec une peinture du crucifix, des chandeliers de fer, pas d'encensoirs d'or ou d'argent, mais seulement de cuivre ou de fer, pas de chasubles de soie, mais qu'elles soient de futaine ou de lin, sans orfroi et sans galon d'or ou d'argent, pas d'antependium devant l'autel, pas de chapes pour l'officiant ou les chantres, pas de dalmatiques pour les ministres sacrés, pas de calices d'or. Seuls, le calice et le chalumeau qui servaient à prendre le précieux sang pouvaient être d'argent doré.

La conception du culte entraîne celle du temple où il s'exerce.

2) Hom. in Luc. super Lc I, 80.

3) MIGNE, P. L., t. 166, col. 1509.

Les églises cisterciennes n'admettent ni sculptures curieuses ni ces vitraux de couleur qui donnent aux églises médiévales leur scintillement. Il ne semble pas pourtant, à voir les manuscrits de Vauclerc à la bibliothèque de Laon, que l'interdiction ait porté sur l'enluminure des manuscrits.

Peut-être, Cîteaux étant contemporain des pèlerinages qui aboutirent à la première croisade, y eut-il comme une fascination exercée par le culte de l'Islam, mais ce n'est pas sûr.

Pour l'ordre de Prémontré, la question se pose de savoir si délibérément cette conception du culte, si simplifiée mais aussi si grandiose, a été adoptée.

C'est que Cîteaux a exercé sur Prémontré une influence inouïe à peu près dans tous les domaines. Les deux ordres diffèrent essentiellement; Cîteaux est un ordre monastique, laïc à l'origine, où les clercs et les prêtres ne reçoivent les ordres que pour le service de leur église; Prémontré est un ordre de chanoines réguliers dont le noyau est un groupe de prêtres et de clercs qui sous l'impulsion de saint Norbert embrassent la vie religieuse à Prémontré, entre Laon et Soissons, afin d'acquérir la sainteté que requiert leur sacerdoce.

Mais eux aussi veulent le désert et le dépouillement.

Et parce que Cîteaux apparaît à leur époque comme l'institution la plus religieuse et la plus fervente, c'est vers elle qu'ils se tourneront, surtout après le départ de Saint Norbert devenu archevêque de Magdebourg et sous l'influence de son successeur à Prémontré, le bienheureux Hugues de Fosses.

On empruntera tant à Cîteaux qu'il faudra pour apercevoir l'originalité de l'oeuvre norbertine une attention un peu éveillée.

Rien ne ressemble en effet à la vie cistercienne comme la vie prémontrée des premiers temps. L'aspect du monastère est sensiblement le même, le plan même de la maison est cistercien. La basilique avec son atrium, le cloître, sur lequel donnent à l'est la sacristie, le chapitre et le réfectoire, tout cela entouré des bâtiments d'une ferme et de tous les lieux propres à l'exercice des différents métiers, une très grande quantité de convers qui s'affairent un peu partout en grand silence et pour les choristes une vie qui s'équilibre entre la psalmodie, la lecture et le travail manuel. La règle n'est pas la même, car Cîteaux est bénédictin tandis que Prémontré suit la règle de saint Augustin, mais les observances et les coutumes monastiques sont les mêmes; si le vêtement n'a pas la même forme, il est au moins de la même couleur : une laine écrue qui tend à

blanchir avec les lavages; les statuts de Prémontré sont dans la majeure partie calqués sur ceux de Cîteaux, et les copient mot à mot dans de longs passages. Enfin la constitution de l'ordre est empruntée à la *charta caritatis* de Cîteaux. Le pouvoir central appartient au Chapitre général des abbés. L'abbé du Monastère chef d'ordre le préside, assisté par les abbés des quatre premières maisons, la visite canonique se fait par les abbés-pères, c'est-à-dire par l'abbé de la maison qui a fondé celle qu'il visite, cette constitution tient à la fois des canons de l'Eglise et des coutumes féodales.

Les différences sont pourtant sensibles : le monastère prémontré est à l'origine un monastère double. Autour de la même église abbatiale sont groupés d'un côté les clercs et les convers, de l'autre les religieuses qui sont aussi des converses employées surtout au travail manuel. L'Eglise canoniale est largement ouverte au peuple chrétien, les statuts acceptent qu'on y fasse le ministère paroissial et ils ne tarderont pas à admettre des églises filiales, prieurés-cures desservis par des chanoines de l'Abbaye. Enfin l'office n'est pas bénédictin. Après un essai de restauration d'un ancien office augustinien, c'est à peu près celui des grandes basiliques romaines.

La connaissance de ces données nous permet d'aborder utilement notre problème : les Prémontrés ont-ils été eux aussi en liturgie et en art, car les deux se tiennent, des puritains ?

Pour qui ne connaîtrait que les abbayes actuelles de l'Ordre, la question ne se pose même pas. De somptueuses églises ornées de marbre, de tableaux précieux, de riches sculptures rappelant depuis le XVI^e siècle l'atmosphère de la contre-réforme romaine qui est en réaction contre le puritanisme des réformés. Et cela se comprend facilement. L'ordre de Saint Norbert s'était répandu surtout dans les pays du nord (Norbert signifie étymologiquement prince du nord) Allemagne, Pays-Bas, Angleterre, Ecosse et Irlande, Suède et Norvège, le nord de la France, l'Europe balkanique, exceptionnellement la Gascogne et l'Espagne. Les autres pays avaient déjà au XII^e siècle nombre de monastères de chanoines réguliers et la place n'était plus à prendre. Prémontré eut donc à souffrir beaucoup de la réforme protestante. Toutes les abbayes des îles britanniques, des pays scandinaves, d'une grande partie de l'Allemagne et des Pays-Bas furent retranchées, soit qu'elles fussent passées à la Réforme, soit qu'elles fussent sécularisées ou détruites par les princes protestants. L'Ordre en souffrit trop pour ne pas embrasser toutes les conceptions même artistiques de la contre-réforme.

Mais la question reste entière pour les débuts de l'Ordre. Et

comme les anciens monuments ont été « rhabillés » en général à la façon moderne, il nous faut interroger d'abord les textes qui marquent les idées et les sentiments qui dominaient chez les premiers fils de Norbert.

Toute une série de prescriptions de l'Ordinaire ou cérémonial nous donnent d'abord l'impression d'une austérité très poussée. Nous n'aurons pas d'aubes ornées de paille (tissu de brocard) ni de soie (simple bande de samit, de cendal ou de pourpre).

Albas ornatas de pallio aut de serico non habebimus ⁴⁾.

Les chapes de soie et les chasubles seront d'une seule couleur, les devants d'autels sans broderies.

Cappae sericae et casulae unius coloris erunt et pallia altaris sine imaginibus ⁵⁾.

Certes, les couleurs liturgiques actuelles n'étaient pas encore fixées, mais déjà les chanoines du Saint-Sépulcre usaient d'ornements rouges, blancs, noirs et bleus. Cet usage est écarté, non qu'il soit interdit que les chasubles soient de l'une de ces couleurs, mais on ne les variera pas selon les fêtes et les mystères. Une curieuse légende de la vie du Bienheureux Hermann-Joseph nous rapporte que n'étant plus depuis quelque temps favorisé des visions de Notre-Dame, il célébra pour elle par dépit une messe des morts. Elle lui apparut après l'évangile. Alors il continua par l'offertoire *Felix es* une messe de *Beata*. La légende n'eût pas eu de sens si les ornements de la messe de *Requiem* et de la messe de la Sainte Vierge n'eussent été les mêmes.

Dans les chapelles des granges, où vivent des religieux adonnés au travail agricole, on n'aura pas de chapes de soie ni même de chasuble de soie. Là où habitent des soeurs, il n'y en aura qu'une et d'une seule couleur.

In capellis quae in grangiis sunt nulla cappa serica habebitur, nec etiam casula nisi ubi sorores habitant, una tantum unius coloris ⁶⁾.

Le luminaire est lui aussi très sobre.

Les lampes de l'Eglise ne dépasseront jamais le nombre de cinq : trois devant l'autel, une au choeur. Une autre pourra éclairer les convers. L'une d'entre elles brûlera sans arrêt.

4) PL. LEFÈVRE, *Statuts*, blz. 109.

5) PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire de Prémontré*, Louvain, 1941, p. 6.

6) *Ibid.*, p. 6.

Lampades in ecclesia quinarium numerum nunquam excedant : tres ante altare, una in choro, quinta conversis esse poterit. Una de quatuor semper ardebit ⁷⁾).

Cela paraît bien peu pour les longs offices nocturnes, mais n'oublions pas qu'on devait au noviciat apprendre les psaumes par coeur. Il fallait éclairer l'officiant au pupitre des collectes et les chantres qui chantaient les antiennes et les répons. Le chœur n'avait pas besoin de lumière.

Nous sommes loin pourtant des couronnes de lumières qui décoraient les basiliques romaines, au dire du *Liber Pontificalis* dès le temps de Constantin ⁸⁾).

Les cierges aussi sont peu nombreux. Aux jours les plus solennels, on allumera trois cierges à vêpres et à matines, plus deux que l'on allumera à l'hymne et que l'on portera devant le prélat (nos deux cierges d'acolytes).

Cum tribus cereis tantum ad vespervas et duobus qui ad ymnos accendentur et ante praelatum portabuntur ⁹⁾).

A la messe même des grands jours, deux cierges à l'autel et deux cierges d'acolytes.

Qui duo etiam ad missam ardebunt cum aliis duobus tantum retro altare ¹⁰⁾).

Encore ces cierges seront-ils modestes. Ils ne dépasseront pas trois pieds de longueur, sauf le cierge pascal qui sur son chandelier pourra en atteindre sept.

Cerei autem longitudinem trium pedum non excedent praeter paschalem qui desuper columnam septem pedes tantum habere poterit ¹¹⁾).

Cette sobriété dès le deuxième quart du XIII^e siècle parut excessive, car un manuscrit de Grimberghe écrit entre 1228 et 1236 porte : « Dans les grandes églises, le chapitre général a accordé d'allumer autant de lampes qu'il sera nécessaire et d'allumer aux jours de fête des cierges selon le nombre et la grandeur déterminés par l'abbé ».

In majoribus vero ecclesiis concessum est a capitulo generali quot

7) *Ibid.*, p. 5.

8) Textes dans Battifol, leçons sur la messe, Paris, 1920, p. 61.

9) PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire...*, p. 5.

10) *Ibid.*, p. 6.

11) *Ibid.*, p. 5.

necesse fuerit lampades ardere et quot et quantos cereos visum fuerit abbati in festis accendere ¹²⁾).

Un dernier détail marque une volonté de dépouillement. Le cierge pascal lui-même doit être sans aucune peinture de couleur, sans aucune fleur :

Sit autem cereus sine omni varietate colorum et florum ¹³⁾).

Une charte y sera sans doute fixée portant l'an du Seigneur, l'épacte, les *concurrentes* et les indictions, mais il est prévu qu'elle sera écrite par le chantre, sans doute parce que sa fonction l'oblige à être plus que les autres au courant du comput, et non par l'un des spécialistes du *scriptorium*. Il y a donc toutes chances pour que la charte ne fût pas enluminée.

Et cela est assez significatif si l'on se souvient de la dévotion du Moyen-Age et surtout des croisades pour la Résurrection du Christ. Les Prémontrés portent la chape blanche comme la portaient les chanoines du Saint Sépulcre avant la prise de Jérusalem par Saladin en 1187 et saint Norbert en donne pour raison que les anges de la Résurrection étaient vêtus de blanc. Mais même la Pâque exclut toute recherche de luxe ¹⁴⁾.

Cet ensemble donne l'impression d'une austérité voulue et calculée. Et c'est nettement d'inspiration cistercienne.

Mais une autre série de textes sépare nettement Prémontré de Cîteaux dans le sens de la splendeur liturgique.

D'abord l'acceptation de la soie pour certains ornements. Aux grandes fêtes, qu'on appelait alors les fêtes doubles, les chantres portent des chapes de soie. De même, les chanoines qui viennent au pupitre chanter le répons des vêpres ou le verset de l'Alleluia à la messe. La chasuble pourra elle aussi être de soie pour les messes des jours solennels. Or, nous nous souvenons que les chasubles de soie et toutes les chapes étaient prohibées à Cîteaux ¹⁵⁾.

Un autre dépouillement achève de donner aux messes solennelles cisterciennes une allure d'office ferial : le diacre et le sous-diacre y servent en aube avec seulement l'étole et les manipules. A Prémontré au contraire, dalmatique et tunique sont admises, au moins

12) *Ibid.*, p. 6, en note.

13) *Ibid.*, p. 66. Le ms. de Grimberghe a râclé « *sine* », réaction conforme à la constatation précédente.

14) MIGNE, *P. L.*, t. 170, col. 1293.

15) PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire...*, p. 6.

certains jours pour la messe et pour la procession ¹⁶⁾. Ces simples détails donnent aux fonctions solennelles un aspect très différent de ceux des églises de Cîteaux.

Sur un autre point les prescriptions abondent. Il s'agit de la propreté des autels. Elle était déjà demandée par saint Norbert, car, disait-il, « c'est à l'autel qu'on montre sa foi et son amour pour Dieu » ¹⁷⁾.

Aussi, dit l'Ordinaire, l'autel lui-même sera-t-il toujours orné de nappes et de tentures et lorsjue arrivera quelque fête, il pourra être décoré d'ornementation plus belle et plus précieuse selon la différence des fêtes.

Altare ipsum mundis operimentis semper maneat adornatum, quod etiam cum aliqua festivitas occurrerit honestiori et pretiosiori si habetur secundum differentiam festivitatis ornamento decorari poterit ¹⁸⁾.

De même les ornements, les linges, les vases sacrés destinés à l'église devront-ils être exclus de toute autre usage. Tout doit être propre, beau, entretenu afin qu'on honore avec zèle et qu'on accomplisse ce mot du prophète : « Seigneur, j'ai aimé la beauté de votre maison ».

Vestimenta et linteamina et vasa ad hoc parata nulli alii usui cedant sed omnia munda, nitida, et ad quod facta sunt conserventur ut semper memori studio recolatur et impleatur illud Prophete : Domine dilexi decorem domus tuæ ¹⁹⁾.

On sent qu'on a voulu se tenir entre la profusion de Cluny et l'austérité de Cîteaux. Il reste qu'on use de cette splendeur avec une certaine parcimonie. On ne se sert pas de dalmatique aux jours qui ne comportent pas le *Gloria*, on ne les porte jamais à la messe matinale à moins qu'elle ne soit célébrée par un cardinal ou un évêque. On ne brûle d'encens qu'à la messe du jour, la *summa missa*, et non, sauf exceptions, à celle du matin, mais les fêtes comportent un certain déploiement de magnificence ²⁰⁾. Et ce souci de juste milieu, on va le retrouver dans les usages artistiques.

Cîteaux a voulu un plain-chant authentique certes, mais dépouillé, austère et facile pour qu'on pût célébrer les offices sans répétitions

16) *Ibid.*, p. 16.

17) MIGNE, *P. L.*, t. 170, col. 1295.

18) PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire...*, p. 5.

19) *Ibid.*, p. 6.

20) *Ibid.*, p. 15.

longues et dissipantes. On ramènera à la théorie des 8 modes toutes les pièces grégoriennes, quitte à les remanier; on éliminera le quilisma ou note tremblée, on tiendra à une diatonie stricte qui n'admette que les modulations apportées par le bémol, on exclura une étendue de ton qui dépasse le décacorde (une octave et une tierce), on remaniera les chants qui mélangent un mode authentique et un mode plagal, enfin on réduira certaines vocalises qu'un chant alourdi rend ennuyeuses²¹).

Prémontré va-t-il emboîter le pas ? Sur certains points sans doute : on s'y contentera d'un *Kyrie* ou ensemble d'ordinaires de messes assez pauvre²²), peut-être aussi cherche-t-on à ne pas dépasser le décacorde.

Mais les vieilles pièces où un chromatisme discret contrevient à la diatonie des huit modes ne seront pas sacrifiées. Si elles n'entrent pas dans le lit de Procuste, elles resteront dehors, mais on ne cessera pas de les aimer et de les chanter²³). Le chant populaire, les séquences chères au peuple trouveront leur place à toutes les fêtes doubles et célèbres, aux dimanches après Pâques, à la messe de Notre-Dame le samedi²⁴).

En architecture, les églises du début adoptent le premier plan cistercien. Orientées du levant au couchant, elles ont la forme d'une croix latine, comprenant une nef et deux bas-côtés, un transept flanqué à l'est de chapelles rectangulaires et un sanctuaire terminé par un mur droit. Le nombre des chapelles du transept est variable, suivant l'importance des monastères : huit à Prémontré, six à Saint-Martin de Laon, deux à la Lucerne d'Outre-Mer. Avec cette disposition, tous les autels sont orientés et les célébrants sont suffisamment isolés pour ne pas se gêner. Des débris de vitraux, des restes de peinture marquent ça et là l'acceptation d'une certaine décoration.

Mais ce plan ne s'impose pas avec rigueur, et l'on ne se gênera pas pour restaurer, transformer, voûter, rhabiller en gothique, ou même reconstruire. Il arrive même, comme à Laon, que l'église soit au midi du monastère, et non au nord comme à Prémontré.

Ces églises sont souvent grandes. Saint-Martin de Laon 75 mètres de longueur sur 18 de large, non seulement parce qu'elles sont

21) D. DELALANDE, O. P., *Le graduel des Prêcheurs*, Paris, 1949, pp. 27-34.

22) PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire...*, p. 106-109.

23) V. BORREMANS, *Un trésor méconnu du chant grégorien : Les mélodies présentant un chromatisme fictif*, dans *Anal. Praem.*, IX, 1933, pp. 1 à 20.

24) PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire...*, p. 18.

ouvertes aux fidèles, mais parce que la population même du monastère est considérable.

Prémontré compta plus de mille religieuses et religieux. Saint-Martin de Laon plus de cinq cents frères. A en juger par le nombre des autels, neuf à Prémontré et à Laon, le nombre des chanoines n'est pas considérable. Trois tours de messes donneraient vingt-sept messes, plus la messe solennelle. Et si l'on ne célébrait pas chaque jour, on le faisait souvent. Nous compterions volontiers une quarantaine de prêtres et autant de diacres, sous-diacres ou clercs inférieurs. Les deux chœurs pouvaient contenir environ quatre-vingts chanoines. Le reste du monastère, convers et religieuses, emplissaient la nef. Ils n'assistaient d'ailleurs pas en semaine à tout l'office mais seulement à matines, à la messe matinale et à complies.

Que ces églises avec les bâtiments annexes aient pu avoir très grand air, nul ne s'en étonnera. Même les ruines cisterciennes d'Ourscamp, de Longpont, d'Heisterbach, l'Abbaye de Royaumont, ont un cachet artistique très marqué. L'austérité n'exclut pas la beauté.

Le moine Hermann de Laon nous confie l'admiration que lui inspirait Prémontré. Devant une telle église, le réfectoire, le dortoir, les autres bâtiments, le mur d'enceinte bâtis par Hugues (de Fosses) il est loisible à tout voyageur de constater que dans les plus riches et les plus anciens monastères de France c'est à peine si l'on trouverait quelque chose de semblable.

Cujus modi ergo ecclesia, dormitorium, refectorium, caeteraeque ibi officinae, qualisque murus per circuitum monasterii per praefatum Hugonem factus fuerit palam inspicere licet omni supervenienti quia in ditissimis et antiquissimis monasteriis Galliae vix inveniri potest opus simile ²⁵).

Reste à déterminer pourquoi l'attitude de Prémontré, pourquoi ce mélange d'austérité et de splendeur qui ne condamne ni Cîteaux ni Cluny, mais qui sépare nettement Prémontré de son modèle accoutumé.

Que l'amour de la pauvreté y fut très marqué, on ne saurait en douter. Déjà au XII^e siècle ce qu'on appelle la pauvreté franciscaine, imitation du dénuement du Christ, soit très aimée, cela ne fait pas de doute. On a dépassé la simple désappropriation prônée par la règle augustinienne en vue de la charité fraternelle et en imitation

25) MIGNE, P. L., t. 156, col. 999-1000.

de la primitive église de Jérusalem. On veut un dépouillement très sensible.

Ceux qui demeurent dans les palais, disent les statuts de l'Ordre, sont vêtus de vêtements délicieux, mais à des clercs qui renoncent au siècle convient un vêtement austère et humble.

Qui in domibus regum sunt mollibus vestibus vestiuntur, clericos autem qui saeculo abrenuntiant decet asper vestitus et humilis ²⁶⁾.

Que cela se voie même sur les ornements sacerdotaux n'est pas pour nous déplaire aujourd'hui surtout lorsque ce dépouillement s'unit à une propreté méticuleuse.

Mais la pauvreté norbertine n'est pas négligence. Un auteur prémontré bien connu, Adam Scot, qui se fit plus tard chartreux, l'explique ainsi : deux qualités sont nécessaires à la pauvreté, la spontanéité et l'urbanité. La spontanéité la rend joyeuse, l'urbanité la rend belle. Au contraire une pauvreté forcée amène le murmure et sans urbanité elle est par trop grossière et ne saurait attirer beaucoup les serviteurs de Dieu.

Haec duo necesse est adesse paupertati : voluntatem et honestatem, nam cum voluntaria est, affert hilaritatem, cum vero honesta, confert venustatem. E contra vero paupertas cum voluntaria non est in murmure est, cum vere honestate caret, nimis rusticana est ac per hoc servis Dei non multum appetenda ²⁷⁾.

Leur conception de la pauvreté n'exclut donc pas la beauté.

Un autre facteur va jouer son rôle : le sens pastoral. La liturgie perd de sa froide rigueur lorsque les fidèles y participent. Ainsi ne doit-on pas décorer les autels de bannières le jour de Pâques ni en porter en procession, mais on le fera si l'église est le siège d'une paroisse.

Vexilla nec ad altaria ponentur nec extra circumferentur nisi ubi parrochie sunt ²⁸⁾.

De même, on n'aura pas de cierge pascal dans les granges, à moins que l'église n'en soit aussi paroissiale ²⁹⁾. Une nudité toute monastique ne sied pas à une paroisse rurale.

Mais surtout la grande raison qui amène les prémontrés à chercher dans le culte une certaine splendeur, c'est leur éducation cléricale. Avec saint Norbert, ils choisissent la vie canoniale de

26) D. MARTENE, *De Antiquis ritibus*, chap. XIV, des statuts édités.

27) Serm. 41.

28) PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire...*, p. 66.

29) *Ibid.*, p. 6.

préférence à la vie monastique, parce qu'ils ont tous été chanoines et élevés dans des collégiales³⁰⁾. Ce n'est pas pour échapper à l'austérité de l'observance, ni à la pauvreté ni à la dépendance religieuse. Ils veulent conserver la liturgie qui les a formés. C'est que la différence de liturgie est capitale dans la distinction de l'ordre monastique et de l'ordre canonial³¹⁾. Ils aiment leur *cursus* psalmodique, l'interminable psaume *Beati immaculati*, chanté chaque jour et qui leur donnait la plus haute image de la vie contemplative et la beauté des cérémonies et du chant.

Hermann de Laon nous conte que saint Norbert, conduit dans la solitude de Prémontré par l'évêque de Laon, Barthélemy de Jur, y vit en songe une multitude d'hommes vêtus d'aubes faisant processionnellement avec des croix d'argent, des chandeliers et des encensoirs le tour de la vallée³²⁾.

Tous les historiens de la spiritualité ont constaté que les visions s'accordent généralement avec le caractère des voyants. Jeanne d'Arc verra saint Michel en chevalier, Bernadette vera Notre-Dame en première communiant. Norbert voit son ordre avec tout son amour des pompes liturgiques.

Or, chez ces religieux, la liturgie marque toute la vie. Ce n'est pas seulement les offices, mais les repas, les jeûnes, la toilette même³³⁾ qui sont parfumés de liturgie et accomplis comme des rites sacrés. Aussi leur liturgie met-elle une empreinte sur tout le cadre de leur vie religieuse et canoniale, sur leur église, leur monastère, leurs granges, les églises paroissiales dépendantes, leurs refuges à l'intérieur des remparts urbains. Ils prieront, vivront, mourront dans un cadre de beauté très sobre sans doute, mais très délicate et très pure. Quand saint Dominique, un siècle plus tard, fondera les Prêcheurs, il tiendra à emprunter à Prémontré non seulement sa rigueur et sa discrétion mais aussi tout son trésor de beauté³⁴⁾.

FR. PETIT.

30) *Vita S. Norberti*, dans M. G. H., SS., t. XII, p. 633.

31) Cf. *Anselme de Havelberg*, dans Migne, P. L., t. 188, col. 1126 B.

32) Migne, P. L., t. 156, col. 992 C.

33) Cf. R. VAN WAEFELGHEM, *Premiers statuts de l'Ordre de Prémontré*, p. 31 de *communi mandato*.

34) Humbert de Romans, *De vita regulari*, II, pp. 2-3.

L'EGLISE ABBATIALE DE ST. PIERRE DE CAMEROTA VERS LA FIN DU SEIZIEME SIECLE

A cause de la perte totale des archives, l'histoire de l'abbaye de Camerota comme prémontrée est un problème difficile à résoudre ¹⁾. L'Ordre y a remplacé en 1194 une très ancienne communauté de moines grecs, dépendants de l'archimandrite de Grottaferrata ²⁾. Les princes normands et allemands qui gouvernaient à cette époque l'Italie méridionale, en voulaient à tout prix extirper le caractère grec, qui valait encore toujours à celle-ci le titre « Graecia Magna ». C'est ainsi que sous le court régime du dernier roi normand de Sicile, Guillaume III, en 1194 l'abbaye de Saint Pierre dans la baronnie de Camerota fut donnée à des Prémontrés venus de Barletta. Les abbayes voisines de Saint Conon, et de San Giovanni à Piro, de l'Ordre de Saint Basile, subsistaient, mais elles furent unies à la Basilique de Ste. Marie Majeure à Rome en 1354 ³⁾. Une notice dans une monographie sur St. Jean à Piro prétend, qu'à la fois, l'abbaye de San Pietro di Licusati ⁴⁾ tomba en commende ⁵⁾. Il est étrange que, du temps prémontré de cette

1) *Monasticon Praemonstratense*, t. I, pp. 383-84. La raison de la perte des archives de nos abbayes italiennes, est exposée p. 376.

2) V. D'AVINO, *Cenni Storici sulle Chiese... del Regno delle due Sicile*, Napoli 1848, p. 538.

3) D'AVINO, *l. c.*

4) Au début, toutes les églises et monastères de la vaste baronnie de Camerota s'appelaient d'après celle-ci, même si leur distance du chef-lieu de ce nom était considérable, comme dans notre cas. L'abbaye de San Pietro a un site pittoresque au bout d'une belle vallée boisée d'oliviers. Au XVe siècle, les habitants évacués de Molpa se fixèrent vis-à-vis d'elle; un ruisseau sépara leur village du monastère. D'après une tradition populaire, le nom de Licusati a cette origine : ce qui était du côté de l'abbaye, fut appelé « Li i monaci » (là les moines), et ce qui était au delà : « Li i casati » (là les familles). Ce nom Licusati (de Cusato, Cusatorum) passa ensuite aussi au monastère.

5) P. M. DI LUCCIA, *L'abbazia di San Giovanni a Piro*, Roma 1700, appendice III, p. 27, nota. Je suis cependant porté à croire, que ce décret ne fut mis en vigueur

abbaye, aucun témoignage de son existence ou de son ordre ne nous soit resté; les cartulaires sont muets à ce sujet ⁶⁾. A part les anciens catalogues de l'ordre, qui la citent tous, nous n'avons qu'une lettre de l'abbé général Gervais l'Anglais à l'abbé de St. Samuel à Barletta ⁷⁾, dans laquelle il exprime son contentement que tout aille bien à l'abbaye de Camerota, fille de Saint Samuel. Enfin nous avons une courte notice dans les « *Registra Chartarum Italiae* » ⁸⁾, qui donne, sans nommer l'ordre : « Anno 1272 monasterium Sti. Petri de Camerota ». Aux historiens italiens l'histoire de l'abbaye est pour ainsi dire inconnue, et surtout son caractère de monastère prémontré. Ils parlent vaguement d'une abbaye bénédictine à Licusati ⁹⁾, des moines grecs ne parlent que quelques auteurs modernes, et l'unique Lubin qui parle des Prémontrés, invoque Lepaige comme seul témoin ! Quand même, l'existence d'une abbaye prémontrée à Saint Pierre de Camerota est assurée.

qu'au siècle suivant, ou — ce qui serait extraordinaire pour l'Italie — que la communauté a vécu encore longtemps sous la commende.

6) J'ai consulté entre autres, sans trouver quelque chose, l'unique cartulaire de la région : C. CARUCCI, *Codice Diplomatico Salernitano, del secolo XIII*, 3 vol., Subiaco 1931-46. Ensuite KEHR, *Italia Pontificia*, t. VIII, p. 371; SELLA, *Rationes Decimarum Italiae*, Nr. 97 (Campania) qui dit, ce qui est remarquable, qu'en 1310 « omnes abbates dioecesis Policastrensis sunt subiecti episcopo ». Il ne les nomme pas cependant. — NIC. M. LAUDISIUS, *Policastrensis dioeceseos historico-chronologica synopsis*, Neapoli 1831 — R. GAETANI, *L'antica Bussento, oggi Policastro, e la sua sede episcopale*, 1882 — CAPPELLETTI, *Le chiese d'Italia*, t. XX, p. 367 sv. — CHALANDON, *Histoire de la domination normande en Italie*, 2 voll. Paris 1907.

7) HUGO, *Sacr. Antiq. Monum.*, St. Dié 1736, Epistola Gervasii XXIV (an. 1216).

8) R. FILANGIERI, *Registra Chartarum Italiae. Gli atti perduti della Cancelleria Angioina, trassunti da Carlo de Lellis*, Roma 1943, p. 71. Vu le fait déplorable, que toutes les archives médiévales de Naples ont péri en 1944, ce livre est très précieux.

9) UCHELLI, *Italia Sacra*, 1e éd., t. VII, p. 758 sv. n'en dit rien. Seul LUBIN, *Abbatiarum Italiae brevis notitia*, Rome 1693, donne une véritable « brevis notitia » à ce propos, en distinguant à tort une abbaye prémontrée à Camerota d'une bénédictine à « Cusato » (pp. 73, 117). L'attribution à l'ordre bénédictin a des raisons fondées, car elle se trouve même autre part, mais elle n'infirme pas trop notre opinion. Il est à remarquer que les Prémontrés italiens, qui avaient à leur fondation presque partout remplacé des Bénédictins relâchés, aimaient plus tard, dans les temps de leur propre plein déclin, à se faire passer eux-mêmes pour des Bénédictins. Dans cet ordre, considéré comme plus large et moins strict, on était libre et indépendant, on n'avait point de gouvernement central, point d'abbés généraux qui pourraient importuner par des visitations et par des missives. Comparons seulement l'abbaye de Todi (*Monasticon Praem.* t. I, p. 518). Il semble d'ailleurs, qu'à partir du XIVe siècle, nos abbés généraux, partisans des Papes d'Avignon, ne s'occupaient plus beaucoup des monastères italiens.

Il semble, qu'au quinzième siècle, comme dans quelques autres abbayes de la circarie Romaine, il y avait encore une communauté à Licusati. Un événement un peu étrange pourrait confirmer cette supposition. Un prêtre Irlandais, Maurice Mac Donnchayd, qui avait été en Italie, fut élu abbé de notre abbaye de Loch Cé en Irlande en 1442. Il obtint la bulle de confirmation, dans laquelle il figure comme « professus abbatiae Sti. Angeli de Castellis, Ord. Praem., in dioecesi Policastrensi » ¹⁰⁾. Or, une abbaye pareille n'a jamais existé, bien que le nom du diocèse est exact pour Camerota. Il ne nous étonne point, que deux ans plus tard, la confirmation de Maurice ait été annulée comme « subreptitia propter falsas indicationes » ¹¹⁾. Mais l'affaire nous montre, que cet imposteur a entendu parler pendant son séjour en Italie d'une abbaye prémontrée dans le diocèse de Policastro, mais retourné en Irlande, en feignant d'être profès de l'ordre pour devenir abbé, il ne savait plus que le nom du diocèse.

Un fait archéologique confirme encore notre opinion. Il y a trente ans, le curé de Licusati ¹²⁾ a encore vu dans l'église abbatiale des fresques considérables, disparues depuis lors. Elles portaient le millésime 1475. Dans une église dépourvue de religieux, aucun commendataire n'aurait fait peindre des fresques pareilles. Quand précisément la communauté a cessé d'exister, c'est difficile à dire. Un document de 1482 ¹³⁾ parle déjà d'un abbé commendataire, et nomme l'abbaye-bénédictine, sans faire allusion à l'existence d'une communauté. Le curé de Camerota, D. C. Forte, m'a dit qu'il a vu des documents (dont je n'ai pas pu trouver trace cependant) qui parleraient expressément d'une communauté prémontrée vers 1500. Hugo ¹⁴⁾ dit que l'abbaye subsista jusqu'à sa destruction par les Turcs en 1543. Chose qui est possible d'ailleurs, car nous avons assez d'indications qui prouvent l'existence des réguliers à l'abbaye — soit des Prémontrés parés en Bénédictins, soit des Basiliens — aux 15^e et 16^e siècles. Quoi qu'il en soit, la chose reste assez vague, nous sommes réduits à des conjectures.

Lorsqu'on a uni la commende de Licusati à la Basilique de

10) *Calendar of Entries in The Papal Letters, relating to Great Britain and Ireland*, London 1893-1933, vol. IX, p. 418 (cf. indicem).

11) *Ibidem*, vol., IX, p. 429.

12) Rev. G. Gallo, encore en fonction, qui m'a rendu de grands services.

13) Archives Vaticanes, Basilica di San Pietro, Fasc. XCV, capsula XVII.

14) Huco, *Annales*, t. II., p. 497.

St. Pierre de Rome en 1564, on avait déjà oublié à la chancellerie curiale, quel ordre l'avait habité : « Sti. Petri Licusati de Camerota, Sancti Benedicti vel alterius ordinis »¹⁵). Il est possible, que les Basiliens de St. Jean à Piro aient administré le monastère désolé, bien qu'on ait l'impression d'un récit d'une visite de 1576, qu'il fût desservi par des prêtres séculiers à cette époque. En tout cas, nous apprenons d'une description de 1757¹⁶), que « la Basilica di San Pietro è retta dai Basiliiani, ed il rettore dell'epoca era Don Antonio Grippa, e con lui ci erano altri sette monaci. Possedevano tutta la valle, e dovevano in dipendenza la Basilica di Bosco¹⁷). Si dice che o a Bosco o a San Giovanni a Piro vi sia la pila dell'acqua, sonta della basilica di San Pietro, con le rane scolpite in risolto. Possedevano molti armenti, e tenevano un mercato importante ». En 1795, on parle des « vestige dell'antico convento dei Basiliiani di San Pietro »¹⁸) ; or en 1802 Giustiniani¹⁹) suppose même le monastère existant encore : « Un monastero dei Basiliiani con una chiesa badiale ». En 1808, le roi Joachim Murat de Naples supprima tout, et depuis lors, l'église abbatiale sert de cimetière.

Nous avons encore une description de cette église abbatiale, dressée à l'occasion de la visite de 1576 citée ci-dessus²⁰). Nous en apprenons, que cette église ne pouvait point dater du temps des moines grecs, car sa structure n'a rien de commun avec les nombreux exemples de jolies églises byzantines, qui se trouvent encore en Calabre. Il n'y a aucun doute qu'elle ait été érigée par

15) Cette bulle est imprimée dans la *Collectio Bullarum, Brevium aliorumque Diplomatum Sacrosanctae Basilicae Vaticanae*, Romae 1750, vol. III, p. 106-12. Cfr. la note 13.

16) Ms dans la Biblioteca Nazionale di Napoli (Censimento di Licusati).

17) Au quinzième siècle, l'abbaye de San Nazzario di Cuccaro (*Monast. Praem.* t. I, p. 394) fut incorporée à celle de Licusati. En 1515 cependant elle a de nouveau un propre commendataire. (Arch. Vatic. ut supra.) En 1564 on réunit toutes les deux avec l'église paroissiale de St. Nicolas de Bosco en une « Abbatia Nullius » dépendante de la Basilique Vaticane, mais administrée comme nous venons d'apprendre, au moins au XVIII^e siècle par les Pères Basiliens de St. Jean à Piro. Peut-être — je n'avais pas, hélas, l'occasion d'y fouiller — les archives de notre abbaye de St. Pierre, autant qu'ils ont survécu la catastrophe de 1543, se sont égarés à cette époque parmi celles de St. Jean à Piro.

18) F. SACCO, *Dizionario del Regno di Napoli* (Nap. 1795 sq), t. I, p. 367.

19) *Dizionario geografico del Regno di Napoli* (Nap. 1797 sq), t. V, p. 269. Probablement, cet auteur n'a jamais été sur place, mais a seulement copié une source beaucoup antérieure.

20) Arch. Vaticanes, ut supra.

les Prémontrés au XIII^e siècle, c'est l'impression que donne ce qui en reste encore.

En 1576, l'église était déjà restaurée après la dévastation de 1543, du moins en partie, mais elle était fort négligée, même délabrée, et on a l'impression que, quoique titulaire de la paroisse, elle ne servit que de succursale pour l'église paroissiale actuelle de Saint Marc, qui se trouve au milieu du village. Tout de même, il semble que la description de l'abbatiale, que nous dresse le récit ci-dessous, est celui de l'église des Prémontrés.

Licosati. Visitatio apostolica.

« In cortile abbatie S. Petri, quod uti stabulum invenitur herbis et aliis sordibus plenum. Altare maius sub vocabulo S. Mariae d'Angelis. Ad dexteram manum reperitur alia capella, in qua stabat statua Sti. Petri, ex qua visitator asportare eam fecit in aliam ecclesiam sub vocabulo Sti. Ciriaci, in qua non celebratur missa, et ubi inventum fuit altare expoliatum. Ad sinistram manum reperitur alia capella cum altare sub vocabulo La Piétà, quae videtur esse satis indecens, et imaginibus dirutis. In altaribus desunt missalia.

Sacristia est plena sordibus ob negligentiam sacerdotum, non adsunt paramenta, nec cassae, in quibus reponantur ob metum furum, nec fenestrae. Adest litterinum, in quo fuerunt reperta 4 missalia antiqua et lacerata, fuit dictum quod caveant illis uti, et in posterum providere de aliis modernioribus, impressis iuxta S. Conc. Tridentini dispositionem. Adest chorus ligneo rucis²¹⁾ atque sedilia. Tectum ruinam minatur.

Reperitur quedam fenestrella vel potius foramen prope chorum in latere sinistro, quod dicitur fuisse capellam, de familia de Cicullo, absque dote in sepultura²²⁾. Fuit ordinatum quod claudatur. Adest quaedam capella cum altare in dicto pariete, et cum sepultura, sub invocatione Ste. Marie della Gratia, cum figuris dirutis. Dicitur esse de familia Grimaldorum et absque dote. Adest alia capella cum altare in dicto pariete sinistro in pede dictarum ecclesiarum, sub

21) Le mot « rucis » ? est presque illisible.

22) Jusqu'au temps de la domination française (1798-1815) on ne connut pas de cimetières en Italie. Tout le monde fut enseveli dans les églises, les riches dans des chapelles spéciales — d'où le grand nombre dans notre abbatiale, — les pauvres dans des ossuaires communs. Le roi Murat ordonna l'enterrement dans des cimetières. Mais les gens, fidèles à leur tradition, y destinaient depuis lors les églises des monastères supprimés par ce roi, en les désaffectant en cryptes, chose qui se passa aussi à St. Pierre de Licusati après 1808.

invocatione Sti. Sebastiani cum imagine illius sancti, quasi diruta. Dicitur esse de familia de Mauro, seu de Vincello.

In latere dextro dum ingreditur subtus chorum adest alia capella cum altare sub vocabulo S. Salvatoris. Dicitur esse de familia de Mancheda, cum imagine S. Salvatoris ut Domnus Joannes Baptista Mancheda.

In eodem pariete in pede dicte ecclesie adest alia capella cum altare parvo et sepultura sub vocabulo Stae. Crucis. Coopertum dictum altare unius tobalei et pallio ex coreo deaurato veteri, diciturque esse de familia Lanzalone, sine dote.

Adest lampa, sed exstincta fuit reperta. Ideo fuit mandatum accendi, et semper accensa teneri pro veneratione Sanctarum reliquiarum et imaginibus Ste. Dei Genetricis et aliis sanctis. Adest crucifixus antiquus sursum elevatus²³). Fuit dictum, quod expurgeretur a sordibus, et statutis temporibus panno decenti cooperiatur. Adest fons aque benedictae marmoreus. Corpus ecclesie indiget omnibus necessariis. Ideo fuit dictum reparari in quantum potest, ne minetur ruinam. Pavimentum ecclesie indiget magna reparatione. Adsunt sex sepulturae, quarum una, ut dicitur, est presbyterorum, alia vero prope lampadas, aliae vero inferius, et prope chorum, in quibus hi qui sepeliuntur solvunt cortam mercedem. Quia desunt opercula lapidea, excedunt tetrum odorem venientibus in ecclesiam. Adsunt due sepulturae, una Francisci de Rogerio, et eius familiae, alia vero Jacobi de Mauro, et eius familie, sine operculis lapideis, et redunt omnibus ingredientibus tetrum odorem. Adest cassa, in qua conservantur paramenta ecclesie ubi invenimus planetas et alia, cum stemmate familie de Terracina. Extat crux argentea cum imaginibus Jesu Xi ab uno latere, et ab alio Agnus Dei, et aliis figuris, usata.

Extant portae absque clave, facile igitur animalibus patet accessus. Extant due campane, una maior alteri, sed absque funis.

In ecclesia Sti. Ciriaci in latere dextro intrantibus in atrio ecclesie, ubi reperta fuit statua gloriosissimi Principis Apostolorum,

23) On voit bien par cette remarque qu'il s'agit d'une église romane, et l'archéologue en trouvera encore nombre d'autres traces dans notre récit. Nous pouvons supposer, que pas seulement toutes les choses y classées en « antiquus », mais aussi tout ce qui était « dirutum », tous les autels et les statues des saints « anciens » comme Pierre, Cyriaque, Nicolas, Sébastien, Saint Sauveur sont à considérer comme médiévales, tandis que les indices de dévotions populaires comme les N. D. de Loretto, de Angelis, des Graces, La Pietà seront peut-être plus récents (XVI^e siècle ?).

super altare maius in figuris depictis ab utroque cornu subtus statuam, una Sti. Petri, et altera Sti. Pauli. In medio vero repertum fuit reliquiarium cum suis loculis, et nominibus reliquiarum, sed satis indecens. Altare repertum fuit pariter indecens cum tribus tobaleis laceratis, pallium ex coreo deauratum cum imagine Sti. Petri, et adeo breve, ut deformitatem ostendit. In cornu dextro est quaedam fenestrella depicta ad modum fornicis, in qua est statua Sti. Ciriaci, que antea fuerat ubi nunc est statua Sti. Petri. Reperitur chorus, qui asportatus fuit ex ecclesia Sti. Petri. Pavimentum est decens. In muris non adsunt capellae, neque picturae, neque est ut deceret, dealbatus. Adest ad manum sinistram intransibis ad ecclesiam Sti. Petri quedam capella seu parva ecclesia sub titulo Sti. Nicolai, in qua reperitur altare, ut dicunt consecratum, in quo erat crucifixus depictus, absque tobaleis et aliis necessariis, insuper et aliud altare sub vocabulo Sti. Nicolai cum imagine dicti sancti, et supra hanc imaginem adest imago B. M. V. de Loreto cum altare parvo, omnia in statu indecenti.

In ecclesia Sti. Marci in Licusati adest campana de abbatia Sti. Petri. »

.....

De nos jours, de toutes ces splendeurs passée anciennes il ne reste qu'une nef pas trop vaste. Des ailes latérales, du transept, du chœur et des absides, si bien que de cette multitude de petites églises et chapelles, on ne voit plus trace. La façade, à la grande fenêtre ronde et au portail moderne tout ordinaire, garde un cachet médiéval, bien que le style en serait difficile à discerner, car tout décor a disparu. Des autres côtés, l'église mutilée a l'aspect d'une grande maison blanchie, carrée et sans fenêtres. A l'intérieur, nous ne voyons qu'une crypte sombre, munie des deux côtés de niches pour les cercueils. Rien de remarquable. Le mur qui entoure le cimetière, semble tracer le carré de l'ancien monastère, dont il est probablement le dernier reste, car on y voit des portes et des fenêtres murées.

Averbode.

P. NORBERT BACKMUND.

MISCELLANEA

PRAEMONSTRATENSIA IN DE ARCHIEVEN VAN THORN. --:

In het Limburgs Rijksarchief te Maastricht bevinden zich alle stukken van het kapittel der oude kanonikessenabdij Thorn. Archivaris Jozef Habets heeft deze geordend en voor het grootste gedeelte uitgegeven als een chronologische verzameling van charters ¹⁾.

Thorn werd gesticht in $\pm$ 985. De dames, die in deze abdij binnentraden, moesten van hoge adel zijn, en toen zij de Benedictijnse kloosterregel vaarwel zeiden en als kanonikessen begonnen te leven, moesten zij rijke bezittingen als prebenden medebrengen. De grote rijkdom aan bezittingen en de daarmee samenhangende invloed, breidde zich gestadig uit tot aan het einde van haar bestaan in de Franse Revolutie. De abdis was vorstin van een gebied, dat zich uitstreckte over heel de Neder-Maasgouw tot ver in het huidige Noord-Brabant, Belgisch- en Nederlands Limburg : een vorstendom binnen het Heilige Roomse Rijk.

Direct en indirect deed zich die grote invloed ook gevoelen in verschillende Praemonstratenzer abdijen van die tijd en die omgeving.

Averbode.

Een charter van 8 Oct. 1303 vermeldt Jan van Rotselaer, abt van Averbode, die tesamen met de abdis van Thorn en enige priesters, uitvoerder was van het testament van de landdeken te Hilvarenbeek. Deze had als laatste wens te kennen gegeven, dat er een kapittel van acht kanunniken moest gesticht worden in de kerk van Breda ²⁾.

1) J. HABETS, *De Archieven van het Kapittel der hoogadelijke abdij Thorn*, Maastricht 1889, deel I en II.

2) *De Norbertijnerabdij van Averbode*, Averbode 1920, blz. 48.

St. Michielsabdij.

In de 14^e eeuw was er een twist gerezen omtrent de grenzen der Thornse novaaltienden tussen de parochies van Meerle en Minderhout. Pastoor van de laatste parochie was in die tijd een zekere fr. Wilhelmus, praemonstratenzer kanunnik van St. Michiels. Zowel de abt van deze abdij, eveneens een Wilhelmus³⁾, als de abdis van Thorn wensten « ut haec quaestio via pacis et iustitiae decideretur ». Na een onderzoek door beide partijen ingesteld, werden door de abt twee praemonstratenzers aangewezen en door de abdis twee andere kanunniken, die op 30 Juni 1334 uitspraak deden en de kwestie op vredelievende wijze oplosten.

De volgende abt van de St. Michielsabdij, ook een zekere Willem (1341-1354), geeft de 3^e Maart 1345 een vidimus van een acte, opgesteld in Dec. 1279, betreffende de parochie Hulsdonk, gelegen in de Baronie van Breda. Van deze vidimus is er een vertaling uit de 17^e eeuw :

« Allen dengenen die dit transcript sulen sien oft horen lesen, Wy Willem, bij ghedoge Godts, abt des cloosters sinte Michiels in Antwerpen van der ordenen van Premonstreit, saluit in onsen Heere, met kennisse der waerheyt. Dat zij u conde, dat wij gesien hebben ende gelesen een charter guede ende gave wel beschreven ende besegelt, sprekende van woorde te woorde also hierna volcht : ... (tekst van de acte).

« Ende wy, Willem, abt voorgenoempt, omdat wij die voorseyden charter gesien hebben, in den vormen ende woorden voorgeseyt, soo hebben wi in kennisse daeraff, om de bede van goede lieden, onsen seghel doen hangen aan dit transfixe »⁴⁾.

Park.

In de archiefstukken der 16^e eeuw ontmoet men de naam van Arnold Wyten, abt van Park⁵⁾. De 25^e Juni 1510 maakte deze een

3) W. VAN SPILBEECK, *Necrologium Ecclesiae B. M. V. de Tongerlo*, Tongerlo 1902, vermeldt op 25 Nov. Willem Cabeliau, kloosterling van Tongerlo. W. VAN SPILBEECK, *De abdij van Tongerlo*, Lier 1888, blz. 96. P. GÉNARD, *Verhandeling over de St. Michielsabdij te Antwerpen*, Antwerpen 1862, blz. 15.

4) HABETS, deel I blz. 46.

5) F. J. RAYMAEKERS, *Recherches historiques sur l'ancienne Abbaye de Parc*, Leuven 1858, blz. 50. J. E. JANSSEN, o. praem., *L'Abbaye norbertine du Parc-le-Duc*, Mechelen 1929, blz. 41.

pauselijke breve bekend, waarin goedkeuring wordt gehecht aan het accord gesloten tussen Thorn en graaf Hendrik van Nassau, betreffende de tienden van enige bedijkbare gronden « in territorio seu dominio temporalis de Breda infra parochiam de Etten vel Meesters alias Van der Hage apud oppidum Sevenbergen » ⁶⁾.

Tongerlo.

Abt Lodewijk van Echternach had, blijkens een vertaling van een charter uit de 12^e eeuw, de parochie Alphen in Noord Brabant geschonken aan Wibert, de derde of vierde abt van Tongerlo ⁷⁾.

Volgens andere gegevens uit het archief bezat Thorn in deze parochie's uitgestrekte gronden, pachthoeven, tienden, en wellicht ook kerkgiften. Er bestond dus een blijvende interesse voor alles wat Alphen betrof. Dit blijkt eveneens uit een vertaling van een stuk uit 1212, die tevens bewijst hoe Tongerlo's zeggingsmacht in Alphen wel eens werd aangetast en beproefd.

« Hendrik, hertog van Lotharingen ⁸⁾, doet kond, dat Winrick van Alphen de tiende tot de kerke van Alphen behoorende, soo kleyne als groote aen de kercke van Tungherloe heeft geresigneerd, ende met alle recht, hetwelck hij in deselve thienden tsy rechtveerdig of onrechtveerdig hadden geseyt gehad te hebben ende met alle questien, die hy tevooren teghens de kercke van Tungherloe hadde gehad, wettelyck gerenuntieerd » ⁹⁾.

Een officieel rapport, gedateerd : 31 Mei 1651, geeft het resultaat van een onderzoek naar de toestand en de invloed van het « paepdom » in Alphen. Op last van de prins van Oranje was een dergelijk onderzoek overal elders ingesteld door een commissie bestaande uit de plaatselijke protestantse « Kerckenraedt ». Aangezien die kerkenraad in Alphen niet bestond, was dit onderzoek opgedragen aan enige daar wonende Protestanten. Volgens hen nu, was er in Alphen nog één « paep » (geestelijke), die in een schuur

6) HABETS, deel I blz. 469. Waarom deze breve aangaande Thornse aangelegenheden aan de abt van Park gegeven werd, is een vraag, die door geen enkel gegeven in de archieven wordt opgelost, aangezien vermeld stuk de enige relatie met Park is. Men kan toch moeilijk aannemen, dat dit in verband staat met het verblijf van deze abt te Rome, voor de goedkeuring der herziene statuten zeven jaar vroeger.

7) H. LAMY, *L'Abbaye de Tongerlo*, Leuven 1910, blz. 22. W. VAN SPILBEECK, *Necrol.* op 8 Nov. In Tongerlo bevindt zich een veel ouder afschrift van de originele actie.

8) LAMY, *L'Abbaye de T.*, blz. 23, noemt bij deze kwestie Hendrik, hertog van Brabant.

9) HABETS, deel I, blz. 10.

van de stadhouder Carel van Roy de mis las. Rijke ornamenten hadden ze bij hun onderzoek niet ontmoet; maar die zouden zich in de schuur bevinden. De mooie pastorie was nog niet door de prins aangeslagen. « Overigens » was Alphen en vooral de stadhouder en schepenen nog « bitter paepsch ». De schoolmeester, die door de prins was aangesteld, had alles wat voor een school nodig was, maar geen leerlingen. Die bleven les volgen bij de katholieke schoolmeesters, die ontslagen waren.

De Tongerloënses hadden blijkbaar het katholicisme in deze parochie uitstekend bewaard en tegen de Reformatie beschermd. Toch zullen ze het in deze streken niet gemakkelijk gehad hebben : de abdis van Thorn zag zich op zeker ogenblik verplicht een scherp protest te laten horen tegen de vervolging en tegenwerking, die de katholieke geestelijkheid juist in de parochie's van deze streek moesten ondervinden.

De 8^e Mei 1654 stelde de abdis een vergunning op schrift, ten behoeve van prelaat Wichmans, die daardoor een pastoor kon aanstellen te Baarle.

« Byder gratiën Godes, wyr Anna Salome, abdissen ende princesse des graeffelicken vryen wereldlicken Stifts und Lants respectieve van Thoren, vrouwe tot Ubach en Nederoteren, geboren gravinne zu Manderscheid-Blanckenheim, freulijn zu Junckerath, Dhaun und Erp etc. Und wir grafflick ende eerweerdig Capittel des selven Stifts. Alsoo ons competeert het recht van patronaatschap van de kercken van Baerle ende alle beneficiën daerinne gefundeert, ende dieselve te voorzien met gekwalificeerde personen : Soo ist dat wy insiende de gesteltenisse van den tegenwoordigen tydt, inden welcken de Catholycke Religie onder ons oude jurisdictie in de baronie van Breda wodt verdruckt, wy ten hoochsten ter herten nemende dat die zielen, aldaer onder ons zorgen levende, gestiert worden tot hunne zalichheyt door die alderbequaemste herders, soo ist dat wy d'oogen geslagen hebben op die oude en vermaerde abdye van Tongerlo, synde becleet met veel treffellicke godvruchtige ende seer geleerde personen, die hun in diverse universiteyten hebben bequaem gemaect, om volgens die instellinge hunder order op synen tyt te aenveerden den last der zielen ende te bedienen het pastoorsampt, vuyt diewelcke wy tot de pastorye van Baerle hebben vervoirdert den eerw. Heer Gerardus ab Herdegom, canonick van deselve abdye¹⁰⁾, eensdeyls omdat die naestgelegen dorpen van

10) W. VAN SPILBEECK, *Necrol.* 2 Oct. *Id.*, *De Abdij van T.*, blz. 481.

Alphen en Chaam, sorterende onder de pastorelicke jurisdictie van Tungerlo (nu berooft synde van hun kercken) gevoechelycker in tyde van node souden kunnen gediend worden, ende de ingesetenen tot die kercke van Baerle souden vrylyck hebben hunne toeganck, alsoock omdat wy daertoe instanelick van de gheele gemeynte van Baerle door hun wethouderen ende officieren syn versocht...

« Soo ist dat wy beneffens de gegeven collatie aenden tegenwoordigen Heer Pastoor noch syn gunnende aen myn Eerw. heer prelaet vant godshuys van Tungerlo, mynheer Augustinus Wichmans, en syne successeurs den nummer van de vier collatoren van voors. pastorye van Baerle, met dese naervolgende conditiën. In den eersten dat syn Hoogw. de prelaet naer aflyvigheyt van desen tegenwoordigen pastoor sal presenteeren twee bequaeme personen uyt syne canonicken, van welcke haere Excellentie Mevrouw d'Abdisinne sal eenen denomineeren tot die voors. pastorye. Ten 2^{de} aengesien alreys den Hr. prelaet begonst heeft den tegenw. pastoor te versien van eene bequaeme woning ende daerbyliggende goet tot vermeerdering van syn byleven, soo ist conditie dat soo lang aldaer pastoors van Tungerlo sullen wesen haer sullen moeten contenteeren met den tegenwoordigen canon ende incompste, sonder hare Excellentie ofte het grafelyck Capittel dieshalve eenige moeiten aen te doen. Ten 3^{den} die vier voors. collatiën geëxpireerd synde sal haere Excellentie vrij wesen om die collatie te continueeren ofte diverteeren naer haer liefste; ende in cas van divertissement by aldyen de Heer prelaet geraedsaem vindt de gelegenheyt die hy te Baerle tot dien eynde bezocht heeft te alieneeren, dat haer Excellentie biedende soo veel als anderen sal hebben preferentie » ¹¹⁾.

Tenslotte nog een ernstig geding, dat in 1464 ontstond tussen abdis Elsa van Buren en de abt van Tongerlo, Hendrik de Creme-nagio (1458-1470) ¹²⁾.

Eerder vindt men in de archiefstukken Elsa van Buren geschilderd als een hoogstaande en deugdzame abdis; en volgens een charter had een Duits Kardinaal haar geprezen als een vrouw, die « nobilitate generis, vitaeque et moris honestate », uitblonk. En toch gebeurde het dat genoemde abt van Tongerlo als pauselijk visitorator de abdis excommuniceerde, toen die edele dame weigerde zich aan zijn beslissingen te onderwerpen. Maar het spreekt van-

11) HABETS, deel II, blz. 498.

12) W. VAN SPILBEECK, *Necrol.*, 22 April. *Id.*, *De abdij van T.*, blz. 251. Hier wordt deze abt de Kemenadio genoemd.

zelf, dat die zaak met de excommunicatie niet eindigde ! Symon van Itter, advocaat aan het Luikse hof en procurator van de Thornse abdis, werd naar de voornaamste kerken gezonden, om de dekens en hun kapittels over te halen, het beroep van Elsa tegen de beslissing van de abt te steunen. Haar vader en drie broers vergezelden de advocaat, om de dekens te verzekeren, dat zij voor de schade-loosstelling instonden, indien deze hoge geestelijken wegens die adhaesie ernstig nadeel of geweld zouden ondervinden.

Een jaar later belastte de H. Stoel de bisschop van Munster met een onderzoek en beslissing in deze zaak. De bisschop delegeerde Johannes van Rijchensteyn, een onderdeken uit Keulen, die na onderzoek aan alle geestelijken en notarissen berichtte, dat hij de abdis ontheven en vrij verklaarde van de excommunicatie door de abt van Tongerlo tegen haar uitgesproken.

Postel.

C. DITTRICH, O. Praem.

* * *

LIBER BEATAE DEI GENITRICIS VIRGINIS MARIAE. -:- -:- -:-

In « *Analectis Praemonstratensibus* », t. XVI, 1940, pag. 181, proponebatur quaestio : ubinam in abbatiis Ordinis Praemonstratensis reperiatur exemplar operis : « *Liber B. Dei Genitricis et S. Joannis Baptistae ecclesiae Praemonstratensis* ».

Huic quaestioni respondere nobis liceat librum citatum i.a. reperiri in Bibliotheca Averbodiensi et feliciter non periisse in incendio quod fere integram abbatiam, Bibliotheca inclusa, finiente anno 1942, destruxit.

Liber qui nonnumquam intitulatur modo dicto : « *Liber Beatae Dei Genitricis Mariae...* » practice est editio princeps trium tractatum Adami Scoti, procurata anno 1518 ab Amato de Fonte (Aimé de Fontaine), tunc abbate Camerae Fontis. Magis in specie continet iste liber tres libros : Primus est de Ordine et habitu atque professione Canonorum Ordinis Praemonstratensis; secundus est liber de Triplici Tabernaculo; tertius vero tractat de triplici genere Contemplationis. Liber iste editus fuit Parisiis ab Egidio de Gourmont, anno 1518. Continet LVI et LXVI folia.

Sub respectu bibliographico editio ista singulari mentione notanda est. Cum nempe editor Amatus de Fonte codicem continentem

tres istos tractatus Adami prelo committeret, in codice isto, uti mos erat antiquitus, proprietarius codicis indicabatur hoc modo : « Liber Beate Dei Genitricis semper Virginis Marie et Sancti Joannis Baptiste ecclesie Premonstratensis ». Quod nihil aliud significat nisi hoc : codicem istum pertinere ad abbatiam Praemonstratensem. Exinde evenit titulum istum proprietatis in prelo sumptum et impressum esse quasi fuerit titulus ipsius operis. Titulus verus et genuinus quidem additur deinde in editione anni 1518. Infeliciter vero prima indicatio (Liber Beatae Genitricis Mariae...) sola retinetur ab Ul. Chevalier in suo opere bibliographico : *Topo-Bibliographie*, sub voce : *Prémontré*. Raphael VAN WAEFELGHEM in suo *Répertoire des sources imprimées et manuscrites relatives à l'histoire et à la liturgie des monastères de l'Ordre de Prémontré*, Bruxellis, 1930, pag. 200, idem notat absque ulla explicatione : *Liber beatae Dei Genitricis et S. Joannis Baptistae Ecclesiae Praemonstratensis*.

Patet autem opus tali modo citatum : « Liber Ecclesiae B. Genitricis Mariae... » nullibi inveniri posse. Quaerenda est editio operum Adami Scoti Praemonstratensis curata ab Amato de Fonte anno 1518 apud Aegidium de Gourmont; tunc — licet editio evaserit rarissima — omnis difficultas bibliographica statim evanescit.

J. B. VALVEKENS, O. Praem.

* * *

UNE BULLE D'INDULGENCES EN FAVEUR DU CULTE DE LA BIENHEUREUSE GER- TRUDE D'ALTENBERG EN 1311. --: --:

On sait qu'une fille de sainte Elizabeth de Hongrie, Gertrude, soeur de Sophie, duchesse de Brabant, fut la troisième prévôte des moniales norbertines du monastère d'Altenberg, dans l'ancien diocèse de Trêves, et y mourut en odeur de sainteté le 13 août 1297. Son nom figure aujourd'hui au sanctoral de Prémontré et son office se célèbre chaque année à la date de sa mort¹⁾.

Les archives de l'abbaye d'Averbode, conservées à Bruxelles, possèdent la copie d'une bulle d'indulgences, délivrée par le pape Clément V le 18 décembre 1311, à la demande, semble-t-il, de

1) Sur Altenberg et ses prévôtes voir N. BACKMUND, *Monasticon Praemonstratense*, t. I, p. 148. Straubing, 1949.

l'empereur Charles X le Hutin (1314-1316), alors encore roi des Romains. La copie transcrite sur l'original a été faite par un notaire de Coblençe, en 1655, pour être transmise à l'abbé de Rommersdorf, dont dépendaient juridiquement les moniales d'Altenberg. J'ignore comment elle arriva dans la suite à Averbode. Peut-être y aurait-il lieu de songer à l'intervention de l'abbé Servais Vaes (1647-1698), qui s'occupa activement de rassembler les documents relatifs au culte des bienheureux de l'Ordre²⁾.

Quoiqu'il en soit, ce texte, bien que connu, n'est pas entre toutes les mains. J'ai cru utile de le reproduire ici. C'est une preuve authentique, attestant la sainteté éminente d'un membre de la famille fondée par saint Norbert, et reconnaissant la légitimité du culte liturgique à lui rendre, que délivre le chef suprême de l'Eglise moins de vingt ans après le trépas de l'élue.

Jusqu'à ce jour, on en compte peu de pareils pour les personnages inscrits au sanctoral de l'Ordre.

Plac. LEFEVRE.

Clemens episcopus servus servorum Dei, dilectis in Christo filiabus, magistre et conventui monasterii de Adimburg, Premonstratensis ordinis, Trevirensis diocesis, salutem et apostolicam benedictionem. Licet is de cujus munere venit ut sibi a fidelibus suis digne et laudabiliter serviatur, de habundantia pietatis sue, que merita supplicum excedit et vota, bene servientibus multo majora retribuat quam valeant promereri, nihilominus tamen desiderantes reddere Domino populum acceptabilem, fideles Christi ad complacendum et quasi quibusdam illectivis muneribus invocatione sanctarum, scilicet Dei electarum, indulgentiis et remissionibus invitantes, ut exinde reddantur divine gratie aptiores; cupientes igitur ut ecclesia vestra tum ob reverentiam gloriose Virginis, sub cujus honore, sicut asseritis, est fundata, ac in qua beata illa Gertrudis, filia sancte Elisabeth, landgravie Hassie, mira sanctitatis laude Deo creatori suo inservivit, sepulta et exaltata est, tum etiam ob devotionem quam charissimus in Christo filius noster Ludovicus, illustris rex Romanorum, alique nobiles illarum partium erga ipsam beatam Gertrudem, quondam magistram vestram, habent, congruis honoribus frequentetur, et solemnizetur, vestris illorumque devotis precibus

2) PL. LEFÈVRE, *L'abbaye Norbertine d'Averbode pendant l'époque moderne*, t. I, p. 22-23 et 178. Louvain, 1924.

inclinati, concedimus et volumus ut annuatim, in die sancti Hyppoliti, natalem beate Gertrudis publico officio celebriter, in missis et horis canonicis, de communi Virginum peragatis et celebretis. Insuper vobis omnibusque natalem ejus celebrantibus, qui etiam ipsam vestram ecclesiam in profesto et festo ejus, similiter et in festivitibus gloriose virginis Marie venerabiliter visitaverint, ac toties quoties ad sepulchrum beate Gertrudis sepius memorate quinquies *Pater noster* et *Ave* recitaverint, vel horas canonicas de ea celebraverint, et ad minus contriti fuerint, de unaquaque hora canonica, de Omnipotentis Dei misericordia et beatorum Petri et Pauli apostolorum ejus auctoritate confisi, quadraginta dies de injunctis sibi penitentiis misericorditer relaxamus. Datum Avinionis XV kal januarii, pontificatus nostri anno septimo.

Copiam hanc cum vero suo illaeso originali collatam, eidemque in omnibus concordantem esse attestor ego Cornelius Esperius, notarius publicus, necnon judicii saecularis Confluentini scriba juratus. In fidem, Confluentiae 19 februarii 1655.

Mittitur a R. Adm. D. Petro Dederichs, abbate Rommerstorffiensi, patre abbate de Aldebergh, ordinis Praemonstratensis.

*Archives Générales du Royaume à Bruxelles,
archives ecclésiastiques, n° 5001.*

* * *

LA GÉNUFLEXION AU CREDO DE LA MESSE ET SA SIGNIFICATION POUR L'ÉTUDE CRI- TIQUE DE L'ORDO DE PRÉMONTRÉ. --: --:

L'Ordo actuel de Prémontré prescrit qu'en récitant ou en chantant le *Credo* de la messe, le célébrant, ses ministres et l'assistance chorale des chanoines plient le genou aux deux distiques : *Et incarnatus est de Spiritu sancto ex Maria virgine, et homo factus est. Crucifixus etiam pro nobis sub Pontio Pilato, passus et sepultus est.* Dans le rit romain cette révérence n'a lieu qu'au premier distique : *Et incarnatus est de Spiritu sancto, ex Maria virgine, et homo factus est* ¹⁾.

1) La rubrique de Prémontré se trouve dans *Ordinarius seu Liber coereemoniarum... Ordinis Praemonstratensis*, n°s 258 et 478. Tongerlo, 1949. Celle de Rome figure dans l'*Ordo missae* du Missel Romain.

La rubrique ainsi formulée des deux ordines n'est pas primitive.

A Rome aucune révérence n'est indiquée au XII^e et encore au XIV^e siècle. Toutefois, à l'époque de saint Louis, en France, et peut-être à son invitation, plusieurs églises introduisirent la pratique de la gémuflexion. Celle-ci, à en croire quelques liturgistes, se faisait pendant les deux versets *Et incarnatus... Crucifixus* ²⁾.

Chez les Prémontrés, la prescription, dans sa teneur actuelle, paraît pour la première fois dans le missel de l'Ordre, imprimé en 1578 à l'initiative du Général Despruets ³⁾. Elle est l'aboutissement d'une évolution rubricale dont diverses recensions du *Liber ordinarius* permettent de marquer les étapes.

A retenir d'abord que, durant tout le Moyen Age, la révérence ne s'accomplit qu'aux mots : *Ex Maria virgine, et homo factus est*, du premier distique. Depuis le XII^e siècle, et jusqu'en 1250 environ, c'est une inclination profonde, *venia manu*, lorsque l'office est festif, c'est à dire au moins du rite de IX leçons, une gémuflexion, *venia genu*, les autres jours. Vers le milieu du XIII^e siècle survient une première mutation : si la *venia* est maintenue aux mots *Ex Maria virgine* comme jadis, aux suivants *Et homo factus est*, il faudra toujours faire la gémuflexion. Peu après, nouvelle interprétation : on fera toujours l'inclination aux mots *Ex Maria virgine*, toujours la gémuflexion aux suivants. Enfin, à la fin extrême du XIII^e siècle, la gémuflexion est imposée pour l'ensemble des mots : *Ex Maria virgine, et homo factus est*. Cette dernière pratique demeura en usage jusqu'au XVI^e siècle, quand on l'étendit aux deux versets *Et incarnatus... Crucifixus... et sepultus est*.

Voici les textes afférents qui montrent la courbe du développement survenu :

Qui cum dixerint : *Ex Maria virgine et homo factus est, petant veniam, manu tantum in festis, genu vero in privatis diebus.*

Qui cum dixerint : *Ex Maria virgine, petant veniam, manu tantum in festis, genu vero privatis diebus. Et cum dixerint* : *Et homo factus est, super genu veniam petant.*

Qui cum dixerint : *Ex Maria virgine, petant veniam manu tantum. Et cum dixerint* : *Et homo factus est, petant veniam cum genuum flexione.*

2) Voir la note explicative, à ce sujet, dans M. VAN WAELFELGHEM, *Le Liber ordinarius d'après un manuscrit du XIII-XIV siècle*, p. 120, note 3. Louvain 1913.

3) Missale secundum ritum et ordinem sacri Ordinis Praemonstratensis, fol. 138. Paris, Kerver, 1578.

Qui cum dixerint : Ex Maria virgine, et homo factus est, petant veniam flexis genibus, tam in festis novem lectionem quam privatis diebus.

Ces passages, on l'a dit, paraissent dans une série de recensions du *Liber ordinarius*, au chapitre XI^e portant comme titre : *Quomodo se agat conventus ad missam*. La première version est donnée par les manuscrits M de la fin du XII^e s.; GR du début du XIII^e s.; L¹ et J du XIII^e s.; GR² de 1337, un codex de Tongerlo et un manuscrit du grand Séminaire de Nancy, écrits au XIV^e s. — La suivante se lit dans A et P du XV^e s. — La troisième dans S, manuscrit exécuté après 1290. — Enfin la quatrième figure dans L² et L² du XIII^e s., dans deux manuscrits du XIV^e s., conservés actuellement l'un à la Bibliothèque municipale de Soissons, l'autre dans celle du Grand Séminaire de Nancy, ainsi que dans un Ordinaire transcrit en 1457 de la Bibliothèque royale de Bruxelles. Elle a été reprise par un ajouté aux *Consuetudines ecclesie Premonstratensis* dans un codex venu de Diligheem, écrit au XIV^e siècle, et conservé également à Bruxelles.

De toute évidence, il ne saurait être question ici, comme d'aucuns l'ont prétendu, de simples variantes accidentelles, dues à la négligence des copistes. On a affaire à une rubrique dont la teneur a subi une véritable évolution rituelle.

S'ils sont suggestifs pour l'histoire de la liturgie de Prémontré, ces textes ne le sont pas moins pour éclairer la signification des témoins qui permettent de retracer cette histoire. Compte tenu de l'âge des manuscrits, — et apparemment, du moins, de celui des témoins dont ils ont enregistré l'observation, — on aura remarqué que, parmi eux, des plus récents se font parfois l'écho d'usages plus anciens. La courbe de l'évolution du texte ne suit pas fatalement celle de l'époque où il paraît consigné.

Une précieuse leçon est à dégager de ce constat.

Dans l'étude comparative des différentes recensions du texte de l'Ordo, voir de celui des Statuts de Prémontré, il convient de s'assurer au préalable si le témoin, et tout ce qu'il atteste, est bien contemporain de la source écrite qui permet d'en prendre connaissance.

4) Sauf les deux mss du Grand Séminaire de Nancy, transcrits au XIV^e siècle, ceux de l'abbaye de Tongerlo et de la Bibliothèque de Soissons, n° 95, également du XIV^e siècle, tous les codices cités ici ont été décrits dans M. VAN WAEFELGHEM, *o. c.*, p. 6 et dans PL. LEFÈVRE, *L'Ordinaire de Prémontré d'après des manuscrits du XII^e et du XIII^e siècle*, p. IX et sv. Louvain, 1941.

Si le problème rencontré ici, à propos du *Credo* de la messe, se résout aisément par la simple comparaison des variantes rubricales, il s'en faut que ce soit toujours aussi facile dans d'autres cas analogues. Ajoutés, lacunes ou changements marqués par les recensions multiples de l'Ordo ne sont pas concluants de prime abord. Chacune de ces recensions n'a pas toujours été tenue à jour. La valeur critique d'un témoin n'est pas à établir en bloc : chaque variante rituelle qu'on y détecte pose un problème particulier, dont la solution s'impose avant d'en pouvoir tirer parti.

Et ceci vaut également quand il s'agit de dater le témoin. Un copiste reproduit souvent le texte de l'Ordo sans y avoir apporté les changements, — ou du moins tous les changements, — survenus à l'époque qu'il exécute sa transcription. L'âge de celle-ci n'est pas nécessairement celui de l'ensemble du texte reproduit.

Se fier aveuglément aux recensions de l'Ordo sans les avoir éprouvées minutieusement exposerait à de graves méprises celui qui en appellerait à leur contenu pour dater l'oeuvre elle-même et, par voie de conséquence, pour retracer l'histoire des rites qu'elles décrivent.

Constatation amère, peu encourageante, sans doute, mais qui ne peut que garantir la poursuite objective de la vérité !

Pl. LEFEVRE.

RECENSIONES

J. MEERBERGEN, Pr., *Priesternamen uit de Geuzentijd, de Beloken Tijd en de Boerenkrijg*, 148 blz., Tongerlo, 1951.

Piëteitsvol heeft de Schr. in dit werkje de namen verzameld van de vele priesters, die tijdens de drie opgegeven perioden vervolging en marteling te verduren hadden. Het is geen dorre lijst van namen geworden. De Schr. heeft op een leesbare wijze en met voldoende pakkende détails het wedervaren verhaald van deze schare talrijke priesters. Een systematisch doorpluizen van de plaatselijke archieven zal voorzeker nog de lijst der vervolgte en gemartelde priesters doen aangroeien, vooral voor hetgeen de Geuzentijd aangaat. Zo staat b.v. te lezen op een cijsregister van de parochiekerk van Waalwijk en Bezooien van het jaar 1563 (Arch. Abdij Tongerlo, A. VI. 61) : « Frater Henricus de Eyndovio pastor ecclesiae de Waelwijck et Bezoyen indignus, qui tempore guesorum propter catholicam fidem veterisque religionis defensionem expulsus multaque inaudita opprobria perpessus, ad extremum usque invictus et in officio pastoralis indeficiens permansit. » Op blz. 22-23 wordt de marteldood beschreven van Petrus Jansen van Tongerlo, en op blz. 24-25 deze van de martelaren van Gorcum, waaronder twee Norbertijnen van Middelburg : Andreas en Jacobus.

In een tweede hoofdstuk worden de priesters opgesomd die tijdens de periode van de Beloken Tijd werden vervolgd en gedeporteerd. Aan de hand van brieven en aantekeningen der gedeporteerden wordt de lijdensweg van deze priesters in zijn naakte werkelijkheid voorgesteld. Ook voor deze jaren kan de lijst nog aangevuld worden. Voor hetgeen de Tongerlose onderhorigen betreft moet nog vermeld worden de Billemont, oud-vicariss van het Besloten Hof te Herentals; Stephanus Swaans, onderpastoor te Oelegem; Adriaan Heylen, pastoor te Olen e.a. Deze laatste werd verbannen over de Rijn. Slechts twee Norbertijnen : C. L. Wijns van Averbode en

Mich. Caroly van Bonne Espérance staan in dit werk opgetekend. Voor hetgeen de periode van de Boerenkrijg aangaat (3^{de} Hoofdstuk) komen er meerdere norbertijnen in voor : Grimbergen, blz. 94; Tongerlo, blz. 98, 102, 104; Postel, blz. 102; Averbode, blz. 104, 113; Park, blz. 114; Dielegem, blz. 119.

Een laatste hoofdstuk handelt over de priesters die ten gevolge van mishandelingen, van gevangenneming of van onderduiking zijn gestorven in het vaderland zelve; vervolgens komt de lijst van hen, die in de vreemde waar zij verbannen waren, zijn bezweken. Ook tussen deze heldhaftige priesters staan meerdere norbertijnen vermeld o.a. van Tongerlo, Averbode, Park, Dielegem en Drongen (blz. 129, 130, 131, 134, 135, 136).

Schr. heeft zijn gegevens geput uit de archieven en vooral uit werken, die over deze gebeurtenissen handelen. In voetnota's staat telkens de bron opgegeven, hetgeen verdere opzoeken vergemakkelijkt. Dit werkje zou aan gebruikswaarde hebben gewonnen, indien de Schr. een alfabetisch namenregister aan de tekst had toegevoegd. De grote verdienste van dit werk is, dat de Schr. op een leesbare en aangename wijze de talrijke priester namen heeft samengebracht. Dit overzicht, bondig en klaar, toont aan met welke heldhaftigheid onze geestelijke broeders in het verleden trouw zijn gebleven aan het geloof. Moge dit werk een ruime verspreiding genieten, opdat de herinnering aan de voorvechters uit die troebele tijden zou levendig blijven. Decet meminisse fratrum !

Tongerlo.

Milo KOYEN.

* * *

DR. RUDOLF GREMINGER, *Die Gütergeschichte der Prämonstratenserabtei Rüti im Kanton Zürich* (Züricher Dissertation) Affoltern 1950. 132 Seiten, 1 Karte.

Auf der wirtschaftlichen Entwicklung dieser wenig bekannten und in der Ordensgeschichte kaum beachteten Abtei sehen wir, dass Rüti vermögend und ansehnlich war, und die Rückschlüsse auf die geistige Entwicklung, die uns die Dissertation gestattet, lassen erkennen, dass es allzeit bis zu seinem gewaltsamen Ende 1525 ein innerlich gesundes Kloster war. Interessant ist es, diese Wirtschaftsgeschichte nach ihren lokalen Eigenheiten durchzugehen. Wir stossen meines Erachtens mehr auf solche Besonderheiten, als der Autor es vielleicht erkannt hat.

Der Stiftungsbrief des Klosters ist verloren, doch steht die Gründung zwischen 1206 und 1208 fest. 1250 war Rüti schon an 35 Orten begütert, und zuletzt zählten die weitererstreuten Besitzanteile in die Hunderte. Viele Adelsfamilien der Ostschweiz hatten in der Abtei ihr Begräbnis. Welchen Wert diese darauf legte, sieht man daraus, dass der Abt am 30. November 1389 nach Näfels zog, um 579 Leichen der dort in der Schlacht umgekommenen Edelleute nach Rüti zu überführen und dort in der Abteikirche zu bestatten. Im 14. Jahrhundert scheint das Pekulium schon Eingang gefunden zu haben. Wenigstens scheint der Wortlaut einer frommen Stiftung: « Wan ouch ze herbest jelichen herren und bruder geben eweklich zwen grawe soekke und soll man darzu setzen sovil geltez so daz bedarf » darauf hinzudeuten. Ein gutversorgtes Pfründnerhaus und ein Siechenhaus bestanden in Rüti bis zuletzt. In den Städten Winterthur, Rapperswil, Küssnacht, vor allem aber in Zürich besass die Abtei Amtshäuser.

Die Eigenwirtschaft des Klosters war gut entwickelt. Die Behauptung des Autors S. 46, dass die Klosterschmiede 1395 erstmals « einem Laienbruder verliehen wurde », dürfte wohl nicht zutreffen. Ohne Zweifel war dies Anfangs die Regel, ohne dass man dies eigens urkundlich festlegte. Mit der Abnahme der Konversenzahl und der Einschränkung der Eigenwirtschaft im 14. Jahrh. wurden wohl Laien damit betraut. Als man dann aber 1395 vielleicht zufällig einen Laienbruder bekam, der sich auf dieses Handwerk verstand, übergab man ihm die Schmiede, was eigens, wie es bisher bei den Laien üblich war, als « Verleihung » beurkundet wurde. — Interessant ist, dass sich keine Anzeichen dafür finden, dass der Abtei Frondienste geleistet wurden. Ueberhaupt zeigt sich in der Wirtschaftsgeschichte des Klosters ein gesunder sozialer Sinn. Sein ausgedehnter Besitz wurde von 4-5 Zentren aus verwaltet. Meist war dies Laien übertragen.

Rüti besass verhältnismässig viele inkorporierte Kirchen. Davon erwarb es Rüti mit der Gründung, Seegräben 1219, Bollingen (Patronat) 1229, das weit entfernte Dreibrunnen 1289, Eschenbach 1309, Aadorf 1349, Dürnten 1359, und das Patronat Fischental 1396. Im 15. Jahrh. erwarb es, teils sogar durch Kauf, noch mehrere Kirchen um seinen zerrütteten Finanzen aufzuhelfen: Elsau 1425, Wangen 1426, Gosau 1414, Uster 1438, Fehraltorf 1469. Fast alle wurden ständig oder zeitweise durch Ordensbrüder versehen. Eigenartig ist die Verteilung der Baulast an den Kirchen. Das Kloster als Patron hatte meist nur einen Teil der Kirche zu unter-

halten. So zum Beispiel den Chor, oder den Turmhelm, oder nur die Wetterseite des Daches und das Kirchenschiff. Es gab viele Prozesse deshalb. In Wangen hatte die Abtei z.B. die Baulast am Chordach der Kirche und am Pfarrhof, sie musste ferner einen « Stier, ein Wucherschwein, einen Hahn, und ein kessi als Müttmass » halten und das alles den Pfarrangehörigen zur Verfügung stellen.

Ausführliche Listen und eine Karte schliessen die für die Ordensgeschichte so wichtige Dissertation ab, die im übrigen an wissenschaftlicher Genauigkeit und an Objektivität der Darstellung nichts zu wünschen übrig lässt.

Kloster Windberg.

P. NORBERT BACKMUND.

* * *

DR. H. HERMANN LENTZE, O. Praem., *Stift Wilten : Nikolaus von Cues und die Reform des Stiftes Wilten* (Mitteilungen des Oesterreichischen Instituts für Geschichte 1951, S. 501-27).

Die Reformbewegung des Prämonstratenserordens im 15. Jahrhundert, die bis jetzt erst wenig erforscht ist, zeigte trotz des mangelnden Rückhaltes von Seiten der Ordensleitung in manchen Zirkarien doch beachtliche Erfolge. In Magdeburg entstand unabhängig davon, durch Einwirkung ordensfremder Kräfte (Windeheim, Busch) ein vitales Reformzentrum. Der für die Klosterreform in Deutschland unermüdlich eifernde Kardinal Nikolaus v. Cues wusste sich für die Reform des in seinem Brixner Sprengel gelegenen Klosters Wilten keinen andern Rat, als dessen Anschluss an die ferne Zirkarie Sachsen 1454. Lentze schildert auf Grund eines gründlichen Studiums erstmals den interessanten Verlauf dieses gewagten Experiments, das weitere Kreise schlug, dem aber kein bleibender Erfolg beschieden sein konnte. Seine Folgen waren für Wilten zunächst von Vorteil, auf weitere Sicht aber durch die Aufhebung der Exemption jedoch verhängnisvoll. Der Verfasser bringt Licht in bisher unbekannte und unbeachtete Zusammenhänge, seine Arbeit ist für die Geschichte der deutschen Prämonstratenser von nicht zu unterschätzender Bedeutung.

Averbode.

N. B.

CHRONICON

GENERALIA.

Novitiatus.

P. Vincentius Hermans, O. C. S. O., publicat inquisitionem historico-juridicam *De Novitiatu in Ordine Benedictino-Cisterciensi et in Jure Communi usque ad annum 1335* in « *Analecta Sacri Ordinis Cisterciensis* », 1947, vol. III, pag. 1-110. « Nonnullae quaestiones hic tractatae, ita Auctor, pag. 109, momentum speciale habent, pro Ordinibus non monachalibus saeculis duodecimo et decimo tertio ortis, v. g., pro Ordine Praemonstratensi vel pro Ordine Praedicatorum, qui in suis antiquissimis Statutis et (vel) Consuetudinibus non parum ab Ordine Benedictino-Cisterciensi dependent. Plura horum fontium ex Jure monastico interpretanda sunt, sicut in thesi una alterave vice relate ad Ordinem Praemonstratensem fecimus ».

In specie, duo notantur. Primo relate ad vestitionem in initio novitiatus. Comparando consuetudines Cistercienses et Praemonstratenses, concludit praescriptum Praemonstratensium novitios induendi sicut et professos desumptum esse e textu Consuetudinum Cisterciensium. Et in nota pag. 63, addit : « Quare assentiri nequimus neque Lefèvre dicenti in Ordine Praemonstratensi ab initio vestis susceptionem *ritualem* extitisse in initio novitiatus (Anal. Praem. 1928, IV, p. 289) neque Van den Broeck dicenti in initio in Ordine Praemonstratensi nullam omnino vestis susceptionem novitiorum fuisse (*De professione solemnī in Ordine Praem.*, Romae 1938, p. 14-15). Habebatur sine dubio vestis susceptio sed omnino privatim sine ulla solemnitate rituali ».

Praeterea pag. 78, notat P. Hermans novitium, novitiatum incipientem, publice votum emittere se velle manere in statu religioso, ita ut amplius non sit liber ad saeculum redeundi, additque : « Notatu dignum est Ordinem Praemonstratensem, saeculo duodecimo ortum et in suis Consuetudinibus Ordini Cisterciensi valde affinem, eandem quidem ac Ordinem Cisterciensem petitionis habuisse formam, cui tamen votum expressis verbis addebatur. Dicitur enim in antiquissimis hujus Ordinis Consuetudinum forma : « Postea (i. e., post petitionem) abrenuantes saeculo et proprietatibus, communem vitam promittant, et abhinc incipiatur tempus probationis ». J. B. V.

Eremitae.

In de *Handelingen van de Koninklijke Commissie voor Geschiedenis*,

CXVI, 1951, bl. 61-122, behandelt P. Dominicus De Jong, O. C. R., *De oorspronkelijke eremietenregel van de Achelse Kluis*. Die regel wordt — met inleiding en nota's — uitgegeven volgens een afschrift van omstreeks 1700, bewaard in het abdijarchief te Grimbergen. In de Inleiding op de uitgave van de Regel, noteert P. De Jong op bl. 70, dat er te Krawinkel (bij Geleen) een kluis bestond welke leefregel bekend is gebleven als *Statuten voor de Kluizenaars van den derden Regel van de H. Norbertus in de kluis en kapel van het H. Kruis de Krawinkel bij Geleen*. (Bisschoppelijk Archief Roermond, port. 69, LIL, n. 14). « We geloven niet, aldus voegt de uitgever erbij, dat deze kluis ooit een eremietenconvent is geworden ».

J. B. V.

AMERICA U. S. A.

Le Chanoine A. L. Gabriel vient d'être nommé Officier de l'Académie, décoration qui lui a été présentée par le Consul de France à Chicago.

Au courant de mai, il a donné une conférence sous la présidence de Son Eminence Francis Cardinal Spellman, Archevêque de New York sur *Daily Life in a Parisian College of XIVth Century*. La presse américaine a largement commenté la conférence, préparée par la générosité de *Institute for Advanced Study à Princeton*. N. J. — New York Catholic News May 5. 1951.

Canon Aztrik L. Gabriel of the Notre Dame institute's faculty, who is now on leave as a Fellow of the Institute for Advanced Study at Princeton, spoke of « Daily Life in a Parisian College in the Fourteenth Century ». He dealt specifically with Ave Maria College, which was founded in 1336 for poor students.

The address, which was illustrated by reproductions of miniatures from contemporary manuscripts, disclosed the disciplines used to produce philosophers and theologians of integrity. The trials and triumphs of the students were wittily described by Canon Gabriel.

The Paris so familiar to Thomas Aquinas, Peter Lombard and to other great names of the « Ville Lumière » were recalled, by the speaker, often to the amusement of the distinguished audience.

The meeting was greeted by Junius S. Morgan, chairman of the board of trustees of the Morgan Library, which was founded by his grandfather and contains one of the great collections of medieval material. Cardinal Spellman expressed his gratitude to Mr. Morgan and the library staff for the courtesies extended.

The audience of 200 persons included Jacques Maritain, Fritz Kreisler and Pierre Guedenet, cultural atache of the French Embassy.

Le Chanoine A. L. Gabriel, Professeur à l'Université de Notre Dame, donnait deux conférences à New York, l'une au Collège Hunter sur *The preparatory teaching in the Parisian Colleges during the XIVth Century* et une autre à l'Université de Columbia sur *Les Miniatures représentant la vie des Etudiants au Moyen Age*.

AUSTRIA.

Wilten.

Hans [Hermann Joseph] Lentze, *Begräbnis und Jahrtag im mittelalterlichen Wien*, in *Zeitschrift der Savigny-Stiftung für Rechtsgeschichte* 67, Kanon. Abt. XXXVI, Weimar 1950, pp. 328-364.

BELGIUM.

Circaria Brabantica.

Prodiit, anno 1950, tomus II operis « *Les Grands Ordres Monastiques des origines à 1949* ». Tome II. *Les Abbayes en Belgique, Pays-Bas, Luxembourg*. Auch, Impr. Cocharaux. Sub ductu M. Sahler, varii collaboratores operam suam praestiterunt, inter quos Gabriel de Borman, Leffiensis, et Aemilius De Winde, Prior Grimbergensis. Abbatiae Ordinis nostri Circariae Brabanticae indicantur, earumque historia summarie tractatur. Ita : abbatia Postellensis pag. 39; abbatia Tongerloensis : pag. 39-41; abbatia Averbodiensis : pag. 41-43; abbatia Parcensis : pag. 43-45; abbatia Grimbergensis : pag. 45-47; Bois-Seigneur-Isaac : pag. 47-49; abbatia Leffiensis : pag. 49-52; abbatia Bernensis : pag. 72. Ratio eorum quae in his expositionibus edicuntur valde differt in variis relationibus; major unitas directionis debuisset adesse. Ea v.gr., quae de abbatia Bernensis proferuntur, manifesto insufficientia dici debent.

J. B. V.

Averbodium.

A l'exposition de l'art mosan qui fut tenue à Liège durant l'été passé on a pu admirer l'évangélaire provenant de l'abbaye d'Averbode, une magnifique oeuvre du XII^e siècle, actuellement conservée parmi les trésors de l'université de Liège.

A. E.

Capella S. Michaelis in Weelde (postea paraecia) anno 1294 tradita fuit custodienda abbati Averbodiensi, cum potestate designandi « vicarium » pro cura illius capellae. Varia beneficia ad capellam illam pertinebant; unum ex iis fuit altare S. Joannis Baptistae, dictum « Weelde-straat ». Historia hujus « altaris » narratur in *Taxandria*, n. s., XVI, 150, pag. 149-166 : P. B. De Meyer, O. F. M., *De Kapelanie van St. Jan Baptista te Weelde-straat*.

In *Revue Générale Belge*, n. s., nr. 74 (Dec. 1951), Plac. Lefèvre publicat articulum : *Les archevêques de Malines sous l'Ancien Régime*, pag. 277-287.

Reverendissimus abbas Averbodiensis anno 1951 ad Brasiliam tetendit, domos quas Averbodium ibidem inde a saeculo praeterito finiente habet visitaturus. Hac occasione decisio lata est instituendi, praeter et juxta Collegia quae ibidem moderantur confratres Averbodienses, domum in qua vita conventualis strictius dicta observetur, cum clausura, officio choralis, etc.

Domus quae jam plus quam quinquaginta annis occupatur in Pirapora, et in qua per plurimos annos plures diaeceses habebant suum Seminarium minus, ad hoc delecta est. Huc transferentur, ineunte anno 1952, juniores Praemonstratenses qui in Novitiatu degunt vel studiis philosophicis et theologicis incumbunt. In eadem domo degunt etiam illi juvenes de quibus spes habetur eos postea Ordinem nostrum esse ingressuros. Ut hoc inceptum ad finem felicem deducatur, A. R. D. Gregorius Laureys, qui hucusque Supprior erat in abbatia Averbodiensi, mox cum nonnullis aliis fratribus, in Brasiliam proficiscetur.

Auctore Renato Maes, prof. in Collegio de Brasschaat, prodiit Averbodii, libellus sub titulo : *De sport bij de Grieken*. 64 pag.

J. B. V.

Floreffia.

A l'exposition de l'art mosan tenue à Liège durant l'été dernier, une des oeuvres remarquées fut le polyptique provenant de l'abbaye de Floreffe, une belle oeuvre gothique, sobre, séduisante et élégante, conservée actuellement au musée du Louvre.

A. E.

Grimbergen.

In het boekje *Meise*, uitgegeven bij gelegenheid van de inwijding van de beiaard te Meise, vindt men, blz. 40-42, onder den titel *En dan ?... dan... Dan zal de Beiaard spelen !...*, een korte geschiedenis van de beiaard als volksinstrument. De schrijver ervan, J. J. Feyen, O. Praem., behaalde op 12 Juli 1951 met onderscheiding het uitgangsdiploma aan de Beiaard-school te Mechelen.

D. J. Delestrée, O. Praem. gaf in dezelfde brochure, blz. 17-21, enkele wetenswaardigheden ten beste over de *Sint-Martinus-Kerk van Meise*, die van 1250 tot 1826 door Norbertijnen van Grimbergen bediend werd. Een gelijkaardige studie over *Meise rond de zestienhonderd* leverde hij als bijdrage aan het *Album Dr Jan Lindemans*, Drukkerij A. Hessens, Brussel, 1951, blz. 183-189.

In *Africa Christo*, jg. 6, 1951, nr. 5, blz. 11-13, verscheen een opstel, getekend door Mgr Dr A. Van Heesch, prelaat der abdij van Grimbergen, over E. H. Jozef De Sany. *Een Vlaming als enige priester in gans Kafferland*.

Aan den anderen Norbertijnerpionier in Zuid-Afrika werd ginds door J. E. Brady, O. M. I. een reeks artikelen gewijd, met als opschrift *A Missionary Monk. The Story of Fr. J. Hoendervangers*, O. Praem., in *The Southern Cross*, van 13 Juni tot 5 September 1951. N. J. W.

Abbatia Postellensis.

S. Scholl sprak op de Vliebergh-Sencie-leergangen te Leuven, einde

Augustus 1951, over *De Vlaamse arbeidersbeweging voor 1914-18. Een sociaal-historische verkenning*. Deze les wordt gepubliceerd in de *Gids op Maatschappelijk Gebied*, XLII, 1951, bl. 1045-1055.

Die 5 mensis Novembris 1951, Reverendissimus Abbas Hugo Bennebroek, qui inde ab anno 1926 munere abbatiali fungebatur, ratione valetudinis deficientis, munus abbatiale resignavit. Die vero 4 Decembris, abbas ecclesiae Postellensis electus est Reverendissimus D. Gregorius Waterschoot. Benedictio abbatialis peracta fuit ab Eminentissimo Cardinali Van Roey, archiepiscopo Mechliniensi, die 27 Decembris ejusdem anni.

J. B. V.

Tongerloa.

Nicolaus Esschius (Van Essche) fuit, saeculo decimo sexto, inter praecipuos fautores reformationis catholicae in regionibus nostris. Duae vitae hujus viri venerabilis editae fuerunt : una edita ab Ex. De Ram, Lovanii, 1858 (juxta « vitam » antiquam); altera edita Lovanii, anno 1713, lingua neerlandica a Gilberto Ghybels, canonico Tongerloensi (cfr. Goovaerts, t. I, pag. 340 s.). R. P. Stracke, S. J., in vitam et opuscula Esschii tributa, accuratius inquisivit in : *Over Nicolaas van Essche* : Ons Geestelijk Erf, XXV, 1951, pag. 59-90. Devenit ad conclusionem Ghybels aliam « Vitam » Esschii prae manibus habuisse pro editione sua quam Dom. de Ram : aut saltem duplicem recensionem extitisse « vitae » hujus. — Praeterea a P. Stracke tribuitur confratri nostro Ghybels (vel Gheybels) opusculum quoddam quod Esschius attribuere solent. Opusculum istud Ghybels, ignoto cfr. Goovaerts in suo : « Ecrivains, Artistes..., etc. », inscribitur : *Kort Begryp van de generaele ende meest alle dagh voorvallende oefeningen ten ghebruycke van het Begynhof van Diest, ende alle die Godt wel soecken de beminnen*. Gregorius Piera, abbas Tongerloensis, facultatem edendi huic opusculo concessit die 17-8-1713.

J. B. V.

Tijdens de « Week van de Heide », gehouden te Kalmthout van 25 Aug. tot 2 Sept. sprak Confrater Milo Koyen over : *Het Archief van Tongerlo en de Geschiedschrijving der Kempen*.

In *Wetenschappelijke Tijdingen*, 1951, XI, kol. 300-305, verscheen de tekst van deze spreekbeurt.

Op 21 October werd Milo Koyen benoemd tot lid van de Provinciale Commissie voor Geschiedenis en Folklore van Antwerpen.

A. E.

Confrater Leo Van Dijk promoveerde tot Doctor in Kerkelijk Recht aan de Gregoriaanse Universiteit te Rome op 11 Juni met als thesis *Les origines du pouvoir de l'abbé général de l'Ordre de Prémontré (1120-1177)*.

M. K.

GALLIA.

Mons Dei.

Ultimus Dominus Praemonstratensis et abbas erat Illustr. l'Ecuy. Post

perturbationem gallicam et domum Praemonstratam dirutam, factus est Canonicus Cathedralis Parisiensis et Vicarius Generalis. Mortuus est l'Ecuy, annos nonaginta quattuor natus, anno 1834. Cum vero notum factus esset ubinam ejus exuviae sepultae fuissent, Abbas et Confratres abbatae Montis Dei, corpus illud ad ecclesiam Montis Dei transferre voluerunt, ipsumque sepelire in ecclesia abbatiali. Quod intentum ad effectum est deductum die 25 Septembris 1951. Et quidem non sine magna solemnitate. Praeter Illustrissimum Abbatem Generalem Ordinis nostri, circumdatum pluribus Abbatibus Praemonstratensibus, aderant abbates et Superiores ex aliis Ordinibus et Congregationibus. Aderant similiter plures Episcopi, Exc. Dom. Martin, archiepiscopus Rothomagensis, et plurimi viri laici praestantes in vita civili vel scientifica. Oratio panegyrica de Abbate Generali l'Ecuy hac occasione habita est a cfr. Francisco Petit.

J. B. V.

Notum est ex varia parte nostris diebus conatus adhiberi ut modus quo Theologia Moralis tractari praesertim saeculo praeterito positive promoveatur. His conatibus adhibitis et promovendis prae oculis habens, Directio periodici « *Supplément à la Vie Spirituelle* », integrum suum fasciculum nr. 17 (editum die 15 Mai 1951) huic quaestioni exponendae reservavit, sub titulo : *Loi et Amour*. Cfr. F. Petit proponit in isto fasciculo : *La décadence de la morale, Jalons d'histoire*. (pp. 144-152). Inter causas quae expositionem theologiae Moralis hodiernam infeliciter deprimebant, citantur hae tres : Rarefactio inquisitionum juridicarum; simplificatio catechetica doctrinae christianae; confusio Theologiae Moralis cum notitia requisita a Confessario.

J. B. V.

Praemonstratum.

M^{lle} B. R a v a r y, qui prépare une thèse sur Monseigneur J. B. L'Ecuy, dernier abbé de Prémontré, pour obtenir le grade de doctorat en histoire, a publié un article sur L'Ecuy dans *Le Courier de Monday*, mai-juin, 1951 à l'occasion du transfert des restes de Mgr L'Ecuy à l'abbaye de Mondaye.

Dans la même revue, fascicule sept.-octobre, notre confrère Fr. Petit a publié l'*Oraison funèbre de Jean-Baptiste L'Ecuy*, prononcé le 25 septembre.

M. K.

GERMANIA.

Windbergia.

Signalons un article de N. Backmund dans le *Zeits. f. Schw. Kirchengeschichte* — *Revue d'Hist. eccl. suisse*, t. XLIV, 1950, pag. 292-296 : *Ein neuentdecktes Nekrologium von Bellelay*. L'auteur de l'article avait trouvé dans un Antiquariat à Munich un manuscrit de fin seizième siècle, provenant de l'abbaye de Bellelay. Ce manuscrit contient un Ordinaire de l'Ordre, d'après une codification du treizième siècle, un calendrier, une chronique, un nécrologe de l'abbaye. C'est ce nécrologe de Bellelay, qui est édité dans la *Revue d'Hist. eccl. suisse*. Le manuscrit en question est passé depuis à l'abbaye de Berne.

J. B. V.

INDEX TOMI XXVII, 1951

1. ARTICULI

BACKMUND, N., O. Praem., <i>L'Eglise abbatiale de St Pierre de Camerota vers la fin du seizième siècle</i>	149-155
HUBER, A. K., O. Praem., <i>Das Stift Tepl im Aufklärungszeitalter</i> (Fortsetzung)	28-50 81-101
LENTZE, H. J., O. Praem., <i>Der Messritus des Praemonstratenserordens</i> (Schluss)	5-27
OSZVALD, A., O. Praem., <i>Praepositura de Adony, ordinis Praemonstratensis in Hungaria</i>	102-110

2. MISCELLANEA

BACKMUND, N., O. Praem., <i>Zwei Gebetsverbrüderungen des benediktinerklosters Metten mit Speinshart und mit dem ganzen Orden aus dem 14. Jahrh.</i>	116-119
DITTRICH, C., O. Praem., <i>Praemonstratensia in de archieven van Thorn</i>	156-161
ENGELSKIRCHEN, H., <i>Ein Xantener Dechant über den Hl. Norbert</i>	111-112
ERENS, A., O. Praem., <i>Transfert d'un écurie à Prémontré</i>	112-113
LEFÈVRE, PL., O. Praem., <i>La Messe quotidienne «De Beata» dans la Liturgie de Prémontré</i>	51-57
LEFÈVRE, PL., O. Praem., <i>Le rite de la bénédiction dans la Liturgie de Prémontré</i>	113-116
LEFÈVRE, PL., O. Praem., <i>Une Bulle d'indulgences en faveur du culte de la Bienheureuse Gertrude d'Altenberg en 1311</i>	162-164
LEFÈVRE, PL., O. Praem., <i>La génuflexion au Credo de la Messe et sa signification pour l'étude critique de l'Ordo de Prémontré</i>	164-167
LUYKX, B., O. Praem., <i>L'Ordinaire de St Martin d'Utrecht</i>	58-61
VALVEKENS, J. B., O. Praem., <i>Liber Beatae Dei Genitricis Virginis Mariae</i>	161-162

3. RECENSIONES

DIERICKX, M., <i>De oprichter der nieuwe bisdommen in de Nederlanden onder Philips II. 1559-1570</i> (M. A. ERENS)	67
EIS, G., <i>Alteutsche Handschriften</i> (A. HUBER)	122
FOURNIER, G., <i>Le création de la grange de Gergovie par les Prémontrés de St André et sa transformation en Seigneurie (XII^e-XVI^e siècles)</i> (N. BACKMUND)	65

GREMINGER, R., <i>Die Gütergeschichte der Praemonstratenserabtei Rüti im Kanton Zürich</i> (N. BACKMUND)	169
HUNERMANN, W., <i>Hermann Joseph, der Mönch von Steinfeld</i> (J. B. VALVEKENS)	
LENTZE, H., O. Praem., <i>Stift Wilten : Nikolaus von Cues und die Reform des Stiftes Wilten</i> (N. BACKMUND)	171
MAXSEIN, A., <i>Mönchtum Heute</i> (J. B. VALVEKENS)	120
MEERBERGEN, J., <i>Priesternamen uit de Geuzentijd, de Beloken Tijd en de Boerenkrijg</i> (M. KOYEN)	168
ROUSSEAU, O., <i>Histoire du mouvement liturgique. Esquisse historique depuis le début du XIX^e siècle jusqu'au pontificat de Pie X</i> (J. B. VALVEKENS)	69
SCHNEIDER, Cappenberg (J. B. VALVEKENS)	70
SCHOLL, S., O. Praem., <i>De geschiedenis van de arbeidersbeweging in het arrondissement Turnhout voor 1900</i> (B. LUYKX)	121
VAN BUIJTENEN, M. P., <i>St Vitus van Oldenhove. Episoden uit de strijd om Leeuwardens kerk 1146-1580</i> (A. VAN DEN HURK)	65
VENZIN, B., <i>1500 Jahre Bistum Chur</i> (N. BACKMUND)	63

4. EDITIO TEXTUUM

LENAERTS, P., O. Praem., <i>Chronique d'un prélat du XVIII^e siècle</i> (fin)	97-130
SANTIFALLER, L., <i>Nikolaus Liebental und seine Chronik der Aebte des Breslauer St. Vinzenzstiftes</i> (Fortsetzung)	105-152; 153-200

5. CHRONICON

Adamus Scotus, 127, 128.	<i>Cella monialium</i> , 76.
Adelberg, 78.	Colibrant, 76.
Anselmus de Havelberg, 124	
Aquilae Mons, 78.	Dale, 74, 128.
Arnstein, 135.	De Cocq, 126.
Averbodium, 75, 130, 174.	Delestrée, J., 175.
	De Winde, Em., 174.
Backmund, N., 177.	Driburg, 129.
Bellelay, 177.	Duno, J. (Ninove), 125.
Bellipodium, 133.	
Bennebroek, H., 176.	Episcopia, 77.
Berna, 79, 174.	Erens, A., 76, 134.
Blochouse, 126.	
Bois-Seigneur-Isaac, 174.	Feyen, J., 175.
Bona Spes, 130.	Floreffia, 175.
Borman, G. de, 174.	
Branco, P., 75.	Gabriel, A. L., 173.
Breslau, 136.	Geras, 129.
	Gerlacus, B., 73.
Camera Fons, 134.	Ghybels, G., 176.
Capella ad plancas, 134.	Grandis Campus, 78.
Caumont, 76.	Grimberga, 130, 173, 174, 175.
Caz, 76.	
Cella Dominarum, 76.	Hancourt, 134.
	Havermans, 126.

Hebette, R., 132.
Heinberg, 136.
 Hermannus Joseph, 72, 73, 126, 127.
 Hoeckx, Em., 79.
 Hoendervangers, 175.
 Hollós, Fr., 77.
 Huber, A., 127.
 Hugo, 79.

Jarolimek, B., 133.

Klosterbrück, 129.
 Knijff, 132.
 Koyen, M., 77, 176.

Laurijs, Gr., 175.
 Lécuy, J. B., 135, 176.
 Lefèvre, Pl., 130, 174.
Leffia, 174.
 Leidenmühler, S., 129.
 Lehner, Fr. von, 128.
 Lentze, H. J., 174.
 Lestes, J., 125.
 Luykx, B., 131.

Maes, R., 130, 175.
Moncetz, 134.
Mons Dei, 134, 176.
 Mynez, 126.

Ninove, 125.
 Norbertus, S., 124.
 Novitiatus, 172.

Parcum Dominorum, 75, 131, 174.
 Petit, Fr., 75, 131, 174, 175.
 Pfiffig, A., 129.
 Philippus de Harveng, 73, 128.
 Piera, Gr., 176.
Postula, 75, 131, 174, 175.
Premonstratum, 72, 177.

Reichenstein, 136.
 Repriels, L., 130.
Roma, 74.
Roth, 136.

S. Agatha in Easby, 129.
S. Augustinus Teruanensis, 78.
S. Michaelis Antverpiensis, 131.
S. Salvator, 136.
 Schelkens, 75.
 Scholl, S., 131, 175.
Schussenried, 78.
Spiritualitas, 73.
 Staffa, A., 77.
Statuta, 124.
Steinfeld, 136.
Strahov, 77, 125, 133.

Talley, 129.
 Tertius ordo, 126.
Tongerloo, 76, 132, 133, 174, 176.
Turnhout, 132.

Vallis S. Agnetis, 132.
 Van den Bergh, Th., 131.
 Van der Looy, P., 79.
 Van de Ven, A., 79.
 Van Dijck, L., 176.
 Van Ginderdeuren, 132.
 Van Heesch, A., 175.
 Van Kaathoven, P., 79.
 Van Lantschoot, A., 75, 131.
 Van Pelt, Chr., 130.
 Van Straaten, W., 132.
 Van Uijtven, A., 76.

Wambacq, B., 76.
 Waterschoot, Gr., 176.
Wilten, 177.
Windberg, 174.

Zacharias, 73.
 Zandt, N., 129.

